

فیضانِ قدی

فضائلِ آیتہ الکرسی

از تألیفات عالم اکمل و فاضل کامل حضرت مولانا مولوی
محمد عبد السمیع صاحبیدل

نور اللہ مرقدہ

جس کو

محمد انوار ہاشمی مالکِ مالِ دین و دنیا و خواجہ ڈپو

کو نظامیہ دارالاشاعت آباد لاہور مجلیو لاہور

نے ماہِ ذیقعدہ ۱۳۴۱ھ میں

اقبال پرنٹنگ وکس محلہ علی اعظم خاں دہلی میں چھپوا کر شائع کیا

اور

صورتِ انبیاء و مطابعِ دہلی نور مجلیو لاہور میں چھپوایا

فہرست مضامین کتاب فیضانِ قدسی

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۵	مگر ضرورت سے بھرنا چاہیے اور پھر کیا ہے ہزار فرشتے	۱	پر تشریفِ فضل ہے عرش اور کہے سے
۱۶	یہ آیت عرش کے نیچے سے اُتری۔	۳	اس آیت کو آیۃ الکرسی کہتے ہیں بلکہ وجہ سے
۱۶	یہ آیت ساقِ عرش پر اشد تھالی کی نقشیں کرتی ہے	۵	بدھن نانہ کے پڑھنا آیۃ الکرسی کا چار بار پڑھنا
۱۷	حضرت علیؓ اور ابوبکرؓ حدیث میں گرام کا پڑھنا بھیج دیتے تھے	۷	ترتیبِ ہیبت میں جانا اور یہاں خدا کی پناہ میں آنا
۱۸	آیت الکرسی سب الابات ہے۔	۸	مقروعات سے عبادت خدا کی پناہ میں رہنا۔
۱۹	اس عرش کا جواب کو قرآنی سب الابات کا کلام ہے۔	۹	تحقیق اس مسئلہ کی بعد نمازِ صبح کھڑے ہو کر دستِ ہیبت
۲۰	پھر کسی آیت کو کسی آیت پر فضیلت کیوں ہے۔	۱۰	اس کا پڑھنا روزانہ صبح و شام سے محفوظ رہنا ہو
۲۱	لفظ اللہ میں تحقیقات عجیب و غریب۔	۱۱	جنت کی دست دہائی سے محفوظ رہنا
۲۲	اللہ اسمِ غنیم ہے۔	۱۲	آیت الکرسی سے جنت کا جہل جانا۔
۲۳	لفظ اللہ کی تحقیق اور مضامین عجیب و غریب۔	۱۳	آیت الکرسی صبر ہے آفاتِ جہنم و عذوبت۔
۲۴	صفاتِ الہی ہر قیوم ہونے کے ساتھ۔	۱۴	جادوگر میں نہیں آسکتا اس کی برکت سے
۲۵	تو علمائے عقل اور اہل کتب و غیرہ کا اتفاق ہے	۱۵	ہمسایہ ملک کی بلا میں رو ہو جاتی ہیں۔
۲۶	اس پر کوئی عالم کا ایک مخالف ہے۔	۱۶	خواب میں دوزخ اس سے بند ہو جاتا ہے۔
۲۷	یہ آیت دینِ قیوم کے دھنیے اور شیرازہ۔	۱۷	پانی دہاتی ہے اگرچہ چار بار پڑھنا آیتِ عرش ہے
۲۸	تجدد میں دعا کرنے کا کیا حکم ہے۔	۱۸	حکمتِ الہیہ وقت اس کے پڑھنے کے فوائد۔
۲۹	عقیدہ کی حقیقت اور تین وجہ۔	۱۹	اس کی برکت اگرچہ گناہیں گنتی اور نہ چوری ہو
۳۰	عقیدہ کی مثال الہی کہ خدا سزا دے پھر اس کا جواب۔	۲۰	حکایتِ عجیبہ و بکریوں کے گرد دیواریں بنانا۔
۳۱	عقل و عین کو خدا بلا شفاعت مجتہد کیا۔	۲۱	دفعہ مشکلاتِ الہی اور حاجتِ روانی کے۔
۳۲	قرسی کی تحقیقات۔	۲۲	حضرت خضرؑ کی ایک حکایت قابلِ دید۔
۳۳	سبحان و تعالیٰ کی ساخت کا اور دوسرے علمائے دین	۲۳	اس کے پڑھنے والی گزشتہ الہیاتی کتابیں
۳۴	علوم الہیہ کا بیان اس کو دیکھ لیکن نہیں پڑھنا	۲۴	حفظ کیا ہوا فرقہ نہ بھولنے کا عمل
۳۵	ہیں موجود ہے۔	۲۵	حفاظ کا عمل اور فرضِ اُترنے کا۔
۳۶	پہری کا آیت الکرسی سے تشریح و تفسیر و فضائل	۲۶	اس آیت اور آیتِ رسولؐ سے نصیحت و دہائی ہو
۳۷	آیت الکرسی دعا کا کتاب۔	۲۷	اس کے پڑھنے والی کوئی موت سہل نہ جاتی ہے۔



ہے انتہا تعریف اس شہنشاہ عالیجاہ کو جسکی داستان وسیع البیان عظمت شان سے آید و یہ
 کو شہیدۃ الشہوات والا کھن ایک مختصر فقرہ ہی۔ اور درود و نامہ و اس صاحب نواک پر
 جس کے جسم پاک کی اتصال سے قبر شریف کی خاک بتصریح خفا و ذی اور اک کر سی و عرش
 و افلاک سے افضل و اعلیٰ ہے اما بعد یہ امیدوار فضل حضرت باری عبد السمیع انصاری
 شروع مقصد سے پہلے ایک حدیث صحیح نقل کرتا ہے جسکو تمام علماء دین نے بالاتفاق صحیح مانا
 ہے متقدمین میں اکثر محدثین اور علماء دین نے اپنی کتابوں کو مثل صحیح بخاری وغیرہ اسی حدیث کی
 شروع کیا ہے وہ یہ ہر فی البشکوۃ عن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم یعنی مشکوٰۃ میں روایت ہے حضرت امیر المؤمنین سیدنا عمر بن الخطاب
 اللہ تعالیٰ اُسے راضی ہو وہ روایت کرتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اِنَّمَا الْأَخْصَالُ
 بِالْغِيَاثِ یعنی درگاہ خداوندی میں یوں ہی ٹھہر چکا ہے کہ کل عورتی جزائیتوں کے مطابق ملتی ہے
 فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهَا إِلَى اللَّهِ بَوْرًا مَوَالِہِمْ فَهِيَ تَمَارُیْ اَلْمَوَالِہِ مَوَالِہِمْ پھر جس دمی کا گھر چھوڑنا
 اللہ اور رسول کی طرف پہننے کے لئے ہے تو وہ اللہ اور رسول ہی کی طرف شمار کیا جائیگا اور
 ثواب دیا جائیگا و مَن كَانَتْ هِجْرَتُهَا إِلَى الْمَوَالِہِ فَبِهَا وَارَءُهَا یَمُوتُ وَبِهَا فَهِيَ تَمَارُیْ اَلْمَوَالِہِ
 مَا كَانَتْ هِجْرَتُهَا إِلَى اللَّهِ بَوْرًا مَوَالِہِمْ فَهِيَ تَمَارُیْ اَلْمَوَالِہِ مَوَالِہِمْ پھر جس دمی کا گھر چھوڑنا
 پڑا ہے کہ اُس سے نکاح کرے تو اُس کا گھر چھوڑنا اُسی دنیا اور عورت کے نیچے رہا یعنی جب
 مقصود اُس کا صرف دنیا اور لذت دنیا ہے تو اس نسل خاص میں اُس کا حقہ محض دنیا ہے

دینی ثواب انہیں نہ ملے گا اس حدیث کو صاحب مشکوٰۃ نے مسلم اور بخاری سے روایت کیا ہے لیکن فی الواقع یہ دو محدث کیا اس حدیث کو بہت علماء حدیث رحمہم اللہ نے روایت کیا ہے اس حدیث کے مشہور مشہور راوی دو سو پچاس اور بعض نے تین سو اور بعض نے ستر شمار کئے ہیں راشد اعلم ذکرہ الحدیث الدہلوی

فائدہ اس حدیث کے اول جملہ **فَمَنْ كَانَتْ** بھڑکنا اللہ اور رسولہ میں پھر دوبارہ اللہ و رسول کا نام دوہرایا اور فرمایا **فَإِنْ كَانَتْ** تعالیٰ اللہ اور رسولہ اور دوسرے جملہ **فَمَنْ كَانَتْ** بھڑکنا تعالیٰ اللہ اور رسولہ اور دوسرے جملہ **فَمَنْ كَانَتْ** نہ دوہرایا بلکہ یہ فرمایا **فَإِنْ كَانَتْ** اسی طرح اشارہ کیا کہ اہل ایمان کو ائمہ اور رسول کا نام پکارا ہے بار بار زبان پر آئے میں ایک حلاوت اور غرہ ہے بخلاف دنیا اور دنیا کی عورتوں کو ان کا ذکر نقد ضرورت ہی پس جو بار بار کہیں زبان پر لائے لکھا اصل یہ حدیث انسان عمل خالص کرنے کے واسطے ایک کن اعظم ہے جب بندہ یہ جان لے گا کہ میرا رسولی نیت کے مطابق ثواب دینا بالضرورہ اپنی نیت درست کر لے گا اس واسطے منقول ہے کہ اٹکے مؤثرین ہر کام کے شروع میں یہ حدیث پڑھا کرے تھے میں نے بھی ان بزرگوں کی پیروی کر کے یہ کہنا حدیث شریف لکھ دی تاکہ اس کتاب کا پڑھنے والا اپنی نیت صحیح کرے اور خود میری نیت اس کتاب لکھنے میں یہ جو کہ میں نے اکثر مسلمانوں کو دیکھا کہ انکی آیت الکرسی کی خوبیاں معلوم نہیں اور نہ کسی محدث کا کوئی رسالہ اسکی فضائل میں اپنی نظر سے گزرا اور نہ کسی سے میں نے سنا اس واسطے میں نے چاہا کہ مجھ کو اس آیت کا بیان جہاں تک معلوم ہو لکھ دوں تاکہ اہل ایمان اس آیت کے الفاظ و معانی کی لذت اور برکت سے کامیاب ہوں معانی کی لذت یہ کہ اسکی شرح پڑھ کر ذات و صفات الہی کی شان پہچانیں اور الفاظ کی برکت یہ کہ جس شکل اور حاجت میں ہا شریک پڑیں کشائش پائیں اور ہر نماز فرض کے بعد پڑھ لیا کریں تو مرنے کے ساتھ ہی بیشدت میں جائیں اور انکو طفیل سے اللہ تعالیٰ اس ناچیز بندہ کو بھی نصیب

ابری میں داخل کرے اور عبادات غیبی حاصل کرے اور حسب کوئی شائق ثواب یا طالب
رب الارباب اس کتاب میں حلاوت پاکر میرے حق میں دعا کو خیر فرمائے و جہان میں طیار یا
ہو جائے آمین یا رب العالمین رکتنا تقبل ہونا اِنَّكَ اَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ اس کتاب میں
نہیں مقصد میں۔

اول مقصد یہ کہ اس آیت کریمہ کا نام آیت الکوسی کیوں ہے۔

دوسرا مقصد یہ کہ آیت الکوسی میں کیا کیا فضیلتیں اور کیا کیا تاثیر ہیں۔

تیسرا مقصد یہ کہ اس آیت کریمہ کے معانی کیا ہیں اور کیا اس میں عطاء اور کیا اشارات مخفیاتی
ہیں اور جس جس کتاب میں کوئی حدیث یا عمل یا مطلب لیا ہو خواہ وہ کتاب حدیث کی ہو یا
احمال علماء یا علمین کی اس کا نام لکھا یا ہو تاکہ اگر کسی اہل علم کو شبہ پیش آئے اصل کتاب کو دیکھ کر
اپنا شک مٹائے اور اس میں کتاب کا نام

فیضانِ قدسی و فضائل آیت الکوسی

رکھا اللہ تعالیٰ مجھ کو اور اس کتاب پر نظر اور عمل کرنے والوں کو اور فیضانِ قدس میں مغموم
فرمائے آمین بِحُجَّةِ الْبَشَرِ صَلَّوْا لِّلّٰہِ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم وَاَعْلٰیہٗ اِلَّا فُجَادَہٗ اِلَّا یَوْمَ الْقٰدِ
اول مقصد اس آیت کریمہ کو آیت الکوسی کیوں کہتے ہیں اس میں پانچ قول ہیں ایک یہ کہ قرآن
شریف کی صورتوں کا یہ حال ہے کہ جس چیز کا ان میں نام اور بیان آیا ہو وہی اُن سورتوں کا
نام ہو گیا ہو مثلاً جس سورت میں یہ مذکور ہو اِنَّ اللّٰہَ بِاَمْرِکُمْ اَنْ تَنْبَغُوْا اَبْقَرُ تَمَّ اُس سورت
کا نام سورۃ البقرہ ہوا اور جس میں یہ بیان ہو وَاٰلِ عِمْرٰنَ عَلَی الْعٰلَمِیْنَ اس کا نام سورۃ آل
عمران ہوا پس یہ طرح اس آیت کریمہ میں جو لفظ کسی آیا ہے اس کا نام آیت الکوسی قرار پایا اور
قول یہ ہے کہ وہ کسی ایک جسم عظیم نورانی جس کو خدا تعالیٰ سے اس قدر وسیع بنا دیا ہے کہ اُس میں
سائیکل آسمان ایسے ہیں جیسے کسی جنگل میدان میں صفہ یعنی چھل پڑا ہوا اُس کسی کے تنہو والو
فرشتے آیت الکوسی پر ہے والوں کے واسطے خدا تعالیٰ سے دعائے مغفرت مانگتے ہیں۔

تیسرا قول یہ ہے کہ اس کرسی مذکور کے فرشتے خود اس آیت الکرسی کی تلاوت کرتے رہتے ہیں
(مجلس سابع تحفۃ الاخوان)

چوتھا قول شیخ شامی حضرت شیخ الاسلام فرید الدین گنج شکر قدس سرہ الاطہر کی لفظیات
میں ہے کہ جب آیت الکرسی نازل ہوئی تب حضرت جبریل علیہ السلام کے ساتھ ستر ہزار وہ
فرشتے مقرب جو کرسی کے گرد رہتے ہیں نازل ہوتے تھے اور جبریل علیہ السلام نے بیان کیا کہ
آیت الکرسی پڑھنے والے کو اس قدر ثواب دینگے کہ جتنے فرشتے کرسی میں رہتے ہیں اور اس کو
اللہ تعالیٰ اپنا مقرب بنا لیا گا تب لکھوٹ کہتا جو یہ روایت بھی عمدہ وجہ تسمیہ ہو سکتی ہے
پانچواں قول وجہ تسمیہ میں وہ ہے جو علامہ رزقانی شارح مواہب نے مقصد ثالث
میں ذکر کیا ہے جس کا مفہوم یہ ہے کہ چھ صورت زمین میں جو اس کی مثال کرسی میں موجود
اور اسے بطرح جسکی اقامت عرش میں ہے اس کی مثال کرسی میں ہی نہیں کرسی جامع ہوتی ہے
صور و امثال ارضی و عرش و سماوی کو اسے بطرح اس آپ کریمہ کا حال ہو کہ یہ جامع ہر تفصیل
محتاج کو جیسا کہ آئندہ تفسیر اور شرح معانی سے اطلاع پاکر متکشف ہو گا کہ اس آپ کریمہ
کیا کیا مطالب مندرج ہیں لہذا حاصل اس آیت کو باعث جامعیت کرسی کے ساتھ
مشبہ کر کے آیت الکرسی نام کیا گیا واللہ اعلم

دوسرا مقصد اس بیان میں کہ اس آیت کریمہ میں کیا کیا فضیلت اور کیا کیا
تاثیر ہے

اکثر فضائل کتب حدیث سے منقول ہیں اور بعض خواص اور تاثیرات عملیہ کتب اعمال و
اوراد سے بھی لکھے گئے ہیں چنانچہ نام کتاب ہر ایک مقام پر ظاہر کر دیا گیا ہے۔

اول فضیلت یہ ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے جو کوئی ہر نماز فرض کو
بعد آیت الکرسی پڑھ لیا اس کو جنت میں جائے سے کوئی نذر و کے گا سوائے موت یعنی جب تک
موت نہیں آتی اسی وقت تک وہ جنت سے روکا ہوا ہو پھر مرنے کے ساتھ ہی جنت میں

داخل ہو جائیگا یہ روایت اکثر مفسرین مثلاً امام دہلوی و خلیل شرنوبی وغیرہ نے نقل فرمائی ہے اور شکرۃ کے باب الذکر بعد الصلوۃ میں بھی مرقوم ہے اور ابن جوزی نے جو اس حدیث کو موضوع کدیا ہے محدثین نے اس پر اعتراض کیا ہے اور ثابت کیا اس حدیث کو بہت محدثین مثل نسائی و ابن حبان و ہیثمی و دارقطنی و ابن سنی و طبرانی وغیرہ سے اور کئی سنہوں سے اس حدیث کا روایت کیا جانا دلیل صریح ہے کہ اس حدیث کی اصل صحیح ہو اور موضوع تو ہرگز نہیں (سفر السعاده تصنیف صاحب قاموس و کتاب شوکانی)

دوسری فضیلت جو کوئی ہر نماز کے بعد آیت الکرسی پڑھ لگا دے دوسری نماز کو مکمل اللہ تعالیٰ کی پناہ اور امان میں رہیگا یہ روایت مجہم طبرانی میں ہے (سفر السعاده) تیسری فضیلت جو کوئی ہر فرض نماز کے بعد آیت الکرسی پڑھ لگا موت کے وقت خود پروردگار رزق الجلال والاكرام اُسکی روح قبض کر لگا اور ثواب اُسکو ملے گا گویا اُس نے جہاد فی سبیل اللہ کیا یا تنگ اُسی میں شہید ہو گیا (نہایت المجالس) چوتھی فضیلت جو کوئی اس آیت کریمہ کو ہمیشہ پڑھتا رہے اور ہر نماز کے بعد اُسکا ورد کرے اللہ تعالیٰ اُسکو فقر و فاقہ سے محفوظ رکھے گا اور جہاں اُسکو گمان بھی نہیں ہاں سو اُسکو رزق پہنچائیگا (در تنظیم فی خواص القرآن العظیم)

تحقیق مسئلہ فرض نماز کے بعد چند وظائف سب میں استغفار یعنی اَسْتَغْفِرُ اللہَ الَّذِی لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ وَاقْبَلِ الْيَكِينِ بار پڑھتا اور آیت الکرسی ایک بار اور اسطر قل ہوا صد قل اعوذ برب الفلق قل اعوذ برب الناس اور تین تیس آمینیں بار پڑھتا کہ اللہم ارحم الراحمین اور اللہ اکبر اور ایک بار کہ لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحُكْمُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اور اپنے مقاصد کے لئے دعا کرتا کیونکہ بعد اس کے نماز قبولیت کا وقت ہوتا ہے اور دعا کو ختم کرنا اس کلام پر کہ سُبْحَانَ رَبِّيَ رَبِّ الْعَزَّةِ مَا يَكْفِيهِمْ وَرَبِّيَ الْعَلِيِّنَ اَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ یہ سب در مختار وغیرہ میں

مذکور ہے کہ مستحب ہے اور شارحین نے ان امور کے فضائل میں حدیثیں نقل کی ہیں اور سوا
 اسکے اور بھی بعض وظائف نماز کے بعد آئے ہیں لیکن ان میں کسی کی وظائف پڑھنا بھرا و محصر
 میں بخوبی ہو سکتا ہے اور کسی کا کچھ اختلاف نہیں کیونکہ ان وقتوں میں جب فرض و اگرچہ
 اب کوئی سنت نماز نہیں جو پڑھی جائیگی اس وظائف جعفر چاہے پڑھے لیکن جن وقتوں میں
 بعد ادا اسے فرض سنتیں پڑھی جاتی ہیں یعنی ظہر مغرب عشا انہیں حکم ہے کہ اگر امام سنت
 پڑھنے میں بعد ادا اسے فرض تاخیر کرے گا اسکے حق میں مکروہ ہے اور اگر مقتدی یا متناہز
 پڑھنے والا تاخیر کرے گا ان کے حق میں گو مکروہ نہیں مگر افضل ان کو بھی یہی ہے کہ سنت
 بلا تاخیر ادا کرے یہ جہلی نے شرع کبیر میں لکھا ہے اور اکثر محققین مثل صاحب فتح اللہ وغیرہ
 یوں فرماتے ہیں کہ ان تین وقتوں میں فرض کے بعد استدریجیہ کہ جس میں مقصود عاکر و مثل
 اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَصَلَّى السَّلَامُ تَبَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ یا کچھ ذرا
 اس سے زیادہ لیکن طول نہ ہے پھر جلد کھڑا ہو کر سنت ادا کرے پھر سنت کے بعد وہ
 وظائف پڑھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ ثابت نہیں کہ آپ فرض و سنت
 کے بیچ میں یہ سب وظائف پڑھتے تھے جو آجکل کے آدمی آیتہ الکرسی اور تسبیحات
 وغیرہ پڑھتے ہیں بنا علیہ افضل اور اولیٰ یہ ہے کہ یہ سب وظائف سنتوں کے بعد پڑھا کرے
 اور احادیث میں جو ان وظائف کا پڑھنا بعد نماز فرض ارشاد ہوا ہے اس سے مراد
 نہیں کہ فرض نماز کا سلام پھیرتے ہی پڑھیں بلکہ جو شخص سنتیں ادا کرے پھر پڑھیں اس پر بھی
 یہ صادق آئے گا کہ اس نے یہ ورد فرض نماز کے بعد پڑھا ہے یعنی فرض سے پہلے نہیں پڑھا اور
 زیادہ تر ضرورت اس معنی کی اس واسطے پڑھی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا استدریجیہ
 بیٹھا بعد ادا اسے فرض ثابت نہیں بلکہ کھڑا ہونا واسطے ادا کے سنت کے ثابت ہے
 حضرت عائشہ سے صحیح حدیث میں وارد ہوا ہے کہ آپ بعد فرض زیادہ نہ بیٹھتے تھے مگر
 اتنا کہ یہ دعا پڑھ سکیں اللھم انت السلام الی آخرہ اور بعض روایات میں الفاظ چند

اور بھی ثابت ہوئے ہیں لیکن زیادہ دیر ٹھینا ثابت نہیں ہوا اسلئے اولیٰ اور افضل یہ ہے
 کہ آدمی سنتوں کو مقدم سمجھے کہ وہ سو کرہ ہیں اور وظائف کو بعد کہ وہ مستحب ہیں و شمس الہی
 نے جو فرمایا کہ اگر یہ وظائف اول پڑے اور سنت پیچھے پڑے لا باس ہوا اسکا بھی وہی مطلب
 کیونکہ لفظ لا باس زیادہ تر ایسے موقع میں مروج ہے کہ وہ بات اولیٰ نہیں اور خیر اگر کسی
 اسکو کہیا تو گناہ نہیں پس ہلام شمس اللہ کا مفاد بھی یہی ہوا فرض کے بعد سنت ادا
 کرنا افضل ہے اور یہ وظائف اس کے بعد پڑے ہیں لیکن جو شخص فرض نماز مسجد میں پڑھ کر
 چلا جاتا ہے اور سنت اپنے گھر یا حجرہ وغیرہ میں جا کر پڑھتا ہے کیونکہ افضل ادا سنت
 میں اگر روئے احادیث یہ ہے کہ ایسے شخص کو چاہیے کہ اور ادا کرے رستہ میں چلتا ہوا
 سٹے کرے کچھ حرج نہیں بالافاق یہ سب گفتگو زیادہ دعا کرتے اور زیادہ وظیفہ پڑھتے
 میں ہے اور جو شخص آیتہ الکرسی بعد فرض پڑھے اور پھر سنت ادا کرے یہ تاخیر اس
 وجہ سے نہیں کہ مکروہ ہو جائے یا یہ کہا جائے کہ ادا کے سنت میں بہت دیر ہو گئی
 اسوا سٹے کہ یہ مقدار کلیل ہے احادیث صحیحہ میں اس قدر فصل بین الفرض دانستہ مودعہ کیا گئی
 پانچویں فضیلت یہ ہے کہ اسکا پڑھنے والا شیطان سے رات بھر محفوظ رہتا ہے ابوہریرہ
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صدقہ فطر کی
 محافظت پر مقرر کیا تھا رات کو ایک شخص آیا اور صدقہ فطر کا قند و دونوں ہاتھوں میں
 بھر بھر لے لگا میں نے اسکو پوچھا کہ تم کو رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بچپوں کا
 اُسنے کہا میں محتاج ہوں اور میرے بال بچے ہیں مجھ کو بڑی حاجت ہوئی میں نے اسکو
 چوڑ دیا جب میں صبح کو رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا حضور نے فرمایا
 اسے ابوہریرہ کیا ہوا تیرا قیدی جسکو تو نے رات بھر اٹھائے نے عرض کیا یا رسول اللہ
 اس نے جب اپنی حاجت اور بال بچوں کا حال کہا مجھ کو رحم آیا میں نے اسکو چوڑ دیا
 حضور نے فرمایا خبردار ابوہریرہ بیشک اس نے جو ثبوت بولا اور وہ پھر بھی آئیں گے

میں نے جان لیا کہ وہ پھر بھی ضرور آئیگا کیونکہ حضور کا فرمانا سچ ہے میں منتظر بیٹھ گیا اور وہ پھر آیا وہی آپس بھر بھر کہنے لگا میں نے اُسکو پکڑ لیا کہ ضرور لیجاؤ لگا لگا کچھ کو رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس وہ کہنے لگا مجھ کو چھوڑ دے میں محتاج بال بچے دار ہوں اب پھر نہیں آؤ لگا مجھ کو پھر رحم آگیا اور اُسکو چھوڑ دیا پھر صبح کو رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا پھر حضور نے فرمایا ای ابوہریرہ کیا ہوا تمہارا قیدی جب کورات پکڑا تھا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ اُس نے اپنی محتاجی اور عیال داری کا حال بیان کیا میں نے ترس کھا کر چھوڑ دیا ارشاد فرمایا خبردار جو کہ اُس نے جو مشہور کیا اور وہ پھر آئیگا پھر میں منتظر بیٹھ گیا پھر وہ آکر اُسے طرح صدقہ فطر لینے لگا آپس بھر بھر کہیں نے اُس کو پکڑ لیا اور کہا کہ ضرور لیجاؤ لگا لگا کچھ کو پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اب یہ غیر ساری بات کہتا ہے میں پھر نہیں آئیگا اور پھر آتا ہے اُس نے کہا مجھ کو چھوڑ دے میں تجھ کو چند کلمات سکھاؤں گا جس سے اللہ تعالیٰ تجھ کو نفع دے گا جب تو سونے کے لیٹے لیٹے پوری آیت الکرسی پڑھ لے صبح تک اللہ تعالیٰ کی طرف سے تجھ پر ایک نگہبان رہیگا اور شیطان تیرے پاس نہیں پھسکیگا تب میں نے اُسکو چھوڑ دیا پھر صبح کو میں حاضر ہوا حضور نے پوچھا کیا ہوا تمہارا قیدی میں نے عرض کی کہ مجھ کو چند کلمے بتائے ہیں جن سے اللہ تعالیٰ مجھ کو نفع بخشے آخر فرمایا اَمَّا اَنْتَ فَهَذَا وَهَذَا کُلُّهُمَا یعنی دراصل وہ جو کتاب ہے مگر آیت الکرسی کی جو حالت اُس نے بتائی وہ سچ ہے تو جانتا ہے کہ تو کس سے باتیں کرتا ہے تین رات سے جس نے عرض کیا کہ نہیں حضور نے فرمایا وہ شیطان ہے روایت کیا اس حدیث کو بخاری نے (مشکوٰۃ کتاب فضائل القرآن)

چھٹی فضیلت: یہ کہ آیت الکرسی کا پڑھنے والا جنات کی دست درازی سے محفوظ رہتا ہے ابی ابن کعب کی بیٹی محمدہ روایت کرتی ہیں ایجو باب سے کہ اُن کے باپ نے خبر دی کہ میرا ایک خرمنگا ہوا جس میں ہری کھجوریں جھڑی ہوئی ڈال کر سکھائی جاتی تھیں میں

اُسکی خبر لینے کو جایا کرنا تھا کیا دیکھا کہ وہ کچھ دیر کم ہوتی جاتی میں ایک رات اُسکی نگاہیں اُسکی کوٹھی
 کیا دیکھتا ہوں ایک جانور ہے مگر اُس میں ایسی مشابہت ہے جیسا کوئی نوجوان لڑکا ہو
 اُس نے مجھ کو سلام کیا میں نے جواب دیا اور اُس سے پوچھا کہ توحین ہے یا آدمی کہا جن ہوں
 میں نے کہا اپنا نام لے لا اُس نے اپنا نام میرے ہاتھ میں یا تو وہ ہاتھ کئے کا سا بچہ تھا اور
 بال بھی اُسپر کئے کی طرح تھے میں نے کہا جنات کی پیدائش ایسی ہو کرتی ہے اُس نے کہا
 جنات میں کوئی جگہ سے زیادہ سخت نہیں میں نے کہا تم کھو گیا ہو اور میری کچھ دیریں لیجنا ہر
 کہا میں نے نہنا تھا کہ تو سخی آدمی ہے ہم نے چاہا ہم بھی سخی کار زق کھائیں پھر میں نے اُس
 پر چھا کر مٹھو کیا چیز پناہ دے سکتی ہو تم سے کہا یہ آیت جو سورہ بقرہ میں ہے **وَاللّٰهُ لَا إِلَهَ إِلَّا**
هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ جو کوئی اسکو صبح کے وقت پڑھے وہ شام تک ہمارے طرف سے بچائیں
 رہیگا اور جو شام کو پڑھیگا وہ صبح تک پناہ میں رہیگا پھر جب صبح ہو گئی تو میں حضرت علیؓ
 علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوا اور قصہ رات کا سنایا حضرت نے ارشاد فرمایا **صَدَقَ**
الْحَقِيقَتِ یعنی سچ بولا وہ یہ ذات اور اسی بارہ میں یہ بھی روایت ہے کہ حضرت زید بن
 ثابت رضی اللہ عنہ اپنے بلیغ میں گئے وہاں کچھ گھر کاٹا تو کہا یہ کیا جو تب آواز
 آئی کہ جنات کا ایک شخص ہمارے یہاں قحط پڑا ہے اس لیے ہم نے چاہا کہ ہم تمہارے
 پھل کھائیں تم جائز رکھتے ہو ہمارا کھانا انہوں نے کہا کہ ہاں پھر یہ کہا کہ تم کو وہ بات بتلاؤ
 جو ہم کو جنات کی آفت سے بچائے کہا آئید الیہم سی (روح البیان تحت آیتہ کریم)
سائوین فضیلت یہ ہے کہ اس آیتہ کریمہ کے پڑھنے سے جنات جل جاتے ہیں
 امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر کیا ہے نبی قیام سے کہ اُس نے کہا بیان کیا مجھے بنی کعب کے
 ایک بوڑھے آدمی نے کہ میں کجور تپنے کے واسطے شہر بصرہ میں داخل ہوا کوئی گھر ٹھہرنے کو ملا
 پھر ایک گھر ایسا پایا جس میں سڑکی کی چابی لگی ہوئی تھی میں نے کہا یہ کیسا گھر ہے لوگوں نے کہا
 یہ گھر غیر معمولی ہے یعنی آباد نہیں میں نے اُس کے مالک سے کہا کہ یہ پروردگار نے کہا

اولاد کو اور بی بی کو اور اپنے ہمسایوں کو اس لئے کہ اس سے زیادہ مرتبہ والی آیت کوئی نہیں اتنی ہی درود البیان و کشاف و کبیر و خطیب شمر بنی وغیرہ

و سویر فضیلت یہ ہے کہ آیتہ الکرسی پڑھنے والے کی برکت سے ہمسایوں تک کی باریں د ہو جاتی ہیں یعنی جتنا ائمہ روایت کرتے ہیں کہ جو شخص سوئے کے وقت آیتہ الکرسی پڑھے اللہ تعالیٰ اس کو امن میں رکھے گا اور اس کے ہمسایہ کو اور ہمسایہ کے ہمسایہ کو اور کتنے گھر اچھے گھر دار اور نیک من میں رکھے گا تفسیر خطیب بیضاوی درود البیان و کشاف و مشکوٰۃ باب ۱۲ کہ بعد از صلوات کیا رہویر فضیلت ایک شخص کو خواب میں کہہ کر کہ تیرا تھا اور بہت ثواب تھا بعض مشائخ کے پاس جو کہ صاحب تصرفات تھے کیا اور حال کسانوں نے فرمایا جب تو سوئے کے لئے لیٹے تین بار اے اللہ من الشیطان الرجیم پڑھ اور تین بار آیتہ الکرسی اور جب اس وقت پڑھے کہ لَا یُؤَدُّهُ حَفَظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ اس لفظ کو تین بار مکرر پڑھے پھر سو جائے ایسا ہی کیا سب شکایت جاتی رہی (محررات دہری)

بار جویر فضیلت یہ ہے کہ میرا کام اچھے بھی اس آیت کریمہ سے ہو سکتا ہے روایت ہر کہ ایک آدمی ایک درخت کی طرف چلا جب پاس آیا اس میں کت معلوم ہو یہ آدمی بولا تو کون ہے کچھ جواب نہ دیا پھر اس نے آیتہ الکرسی پڑھی تب وہ شیطان اوپر سے اتر اس نے کہا ایک آدمی ہمارا بیمار ہے ہم کیا علاج کریں کہا یہ ہی پڑھو پھر چل کر جیسے درخت سے اُتار دیا (درود البیان)

تیسرے جویر فضیلت جس کو نقصان ہو یا دل یا جگر میں درد ہو یا پیش میں مژدرا ہو تین مرتبہ آیتہ الکرسی پاک و صاف برتن میں لکھے پھر اپنے پاکیزہ پانی سے دھو کر پیئے اور پیچھے کے وقت کہے کہ میں نے نیت کی ہے اپنی شفا کی اس بیماری سے اور بیماری کا نام زبان سے کہے انشاء اللہ تعالیٰ شفا ہو جائیگی (محررات دہری)

چوتھے جویر فضیلت جس کو لہم کا زور ہو سات کنواریاں سفید لک کی جو بہت بڑی بی بی

لیکن ہر گز بھی پر سات سات و فقہ آیتہ الکرسی پڑھے اور ان کنکریوں کو سات دن تک ہنار
کھائے انشاء اللہ تکلیف جاتی رہے گی (مغربات دیرینی)

پہنڈہ جو میں فضیلت یہ کہ اگر مخمض پڑھی جائے تو وہ ہوش میں آجائے ابن مسعود و روایت
ہے کہ جو کوئی پڑھے چار آیتیں قول سورہ بقرہ کی اور ایک آیتہ الکرسی اور دو آیتیں سے بعد کی
اور تین آیتیں آخر سورہ بقرہ کی اُمدن شیطان باس نہ آئے گا نہ اُس کے گھر والوں کے اور نہ کوئی
بات ناپسند چیز آئے گی اور جس مخمض پڑھی جائے گی اُسکو ہوش آجائے گا (سنن دارمی)
مولو میں فضیلت جسکو مرغی کا عارضہ ہو گیارہ مرتبہ یہ آیت کریمہ پڑھ کر دم کیا جائے وہ شریں
آئے گا (مغربات دیرینی)

سترہویں فضیلت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں رسول صلی اللہ علیہ وسلم
سے کہ جو کوئی اپنے گھر سے نکلے اور آیتہ الکرسی پڑھے اللہ تعالیٰ اُس کے لئے ستر ہزار درختے
بہشتیہ ہے کہ وہ اُس کے واسطے دعا اور استغفار کرتے رہتے ہیں پھر جب وہ واپس آگھر میں
داخل ہوا اور آیتہ الکرسی پڑھے اللہ تعالیٰ اُسے دو درختوں سے فقیری دور کر دے گا
(تحفۃ اللعوان و نزهۃ المجالس) میں کہتا ہوں کہ انکوں کو فقیری کا خیال نہ آوے اور نہ کہنا شاید
یہ ہو کہ انسان جب حریص ہوتا ہو اُسکی آنکھیں خواہی خواہی دنیا کے مال و اسباب پر پڑتی
ہیں اور جب اللہ تعالیٰ اُسکو غنی کر دیتا ہے تو وہ سر پر غم ہو جاتا ہے اور ہر گز نہ نظر نہیں داتا
واضح ہو کہ یہ روایت جو نزهۃ المجالس میں ہے حضرت چشت میں شیخ الاسلام فرید الدین
گنج شکر قدس سرہ الاطہر کی ملفوظات میں بھی موجود ہے۔

اٹھارہویں فضیلت جو کوئی اس آیت کریمہ کو ہمیشہ پڑھتا رہے صبح شام اور جب گھر میں
داخل ہوا اور جب بچوں پر پڑھے وہ امن میں رہے گا عرض سے ملا سے رات کی وحشت کو
اُس کا گھر محفوظ رہے گا آگ لگنے سے اور مال چُرانے سے (درنظم)

حکایت ایک شخص کے پاس بکریاں تھیں وہ انکی پناہ اور ننگا بیانی کی نظر سے آئے

ہر روز رات کو پڑھا کرتا تھا ایک رات آپ پر قند غائب ہوئی تو فرمایا آیتہ الکرسی پڑھنے پڑھا تھا
کہ انیسویں ہند ہو گئیں پھر جب ذرا آنکھ کھلی باقی آیتہ الکرسی اسوقت تمام کی جب صبح کو اٹھا
بکریوں میں ایک آدمی دیکھا پوچھا تو کون ہے کہا میں ہمیشہ رات کو بکری چور رہے کو آتا تھا
بکریوں کے گرد ایک دیوار دیکھتا تھا تاکہ کام چلا جاتا آج میں نے دیکھا کہ دیوار کی جگہ میں سے
خالی ہے میں اس رستہ سے اندر آ گیا پھر وہ راستہ خود بخود بند ہو گیا (نورینہ النجاشی)
انیسویں فضیلت شکل کشائی اور حاجت روائی کے واسطے واضح ہوا آیتہ الکرسی ایک کثیر
حرف ہے جو کوئی آدمی رات کو قلیل و کثیر کہہ جاں کسی کی آواز نہ آتی ہو ایک سو مرتبہ آیتہ الکرسی
پڑھے جو حاجت اللہ تعالیٰ سے مانگیگا خدا پوری کرے گا۔

دوسری ترکیب رسول کی شمار علیہم الصلوٰۃ والسلام تین سو تیرہ^{۳۱۴} ہے اور اسی
طرح جنگ ہر رکعت والی اور اسی طرح اصحاب طاعت بھی تین سو تیرہ تھے جو کوئی حاجت
والا اس شمار کی موافق یعنی تین سو تیرہ بار آیتہ الکرسی پڑھے پھر حضرت محمد رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کا واسطہ پکڑ کر اللہ تعالیٰ سے دعا کرے دین و دنیا کی جو حاجت ہوگی
اللہ تعالیٰ پوری کرے گا انشاء اللہ تعالیٰ (مجموعات دیرینی)
انیسویں فضیلت جو کوئی شہی کی پاک ٹھیکری پڑ آیتہ الکرسی لکھ کر اپنے غلاموں رکھے
وہ چرایا بخا و گچا (در التسلیم)

حکایت حضرت فضیل بن عیاض رحمۃ اللہ علیہ مروان خراسانی ایک بڑے کامل
گزرے ہیں علم ظاہر میں بھی مقتدا اور مقبول کہ انکی حدیث بخاری و مسلم و ترمذی وغیرہم
محدثین جمہم اللہ نے اپنی کتابوں میں درج کی ہے جیسا کہ ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے
اور علم باطن میں بھی ایسی رہنما کہ شایخ و اہل دل کو گمراہیوں عام طور پر اس کے انوار و اسرار
پہنچا جیسا کہ فضائل الانس و الذکر الاولیاء وغیرہ سے ظاہر ہے لیکن انکا ابتدائی حال
مذہب ان کے بہت شاگرد و پیروار و زہرین تھے یہ انکا استاد اور سردار تھے لیکن انکا کام

وہ کوئی چیز نہیں جو ایسا اور نہ ایسا اس کے واسطے استغفار کرے (در تعظیم)

چوتھیں فضیلت جو کوئی قہر دار ہو وہ جہت لیٹ کر یکسو رہے اسے اللہ تعالیٰ اس کا قہر
انکار دے گا اللہ تعالیٰ۔

پچیسویں فضیلت جو کوئی مصیبت کے وقت اللہ تعالیٰ سے فریاد کرے یا اللہ العزیز اور آمین
الرسول پڑھ کر اللہ تعالیٰ اس کی فریاد کو پہنچے گا۔

چھبیسویں فضیلت مسلمان کسی روایت کرتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ جو کوئی پڑھ
کرے آیت اللہ العزیز اللہ تعالیٰ اس پر تلخی موت آسان کرے گا۔

ستائیسویں فضیلت حدیث میں ہے جو شخص یہ چاہے کہ میرا گھر خیر و برکت سے بھر جائے
وہ آیت اللہ العزیز بت پڑھے (نزدیک اللہ اس میں یہ سب مذکور ہیں)

اب وہ فضائل لکھا ہوں جو آیت اللہ العزیز کے شرف ذاتی پر دلالت
کرتے ہیں فوائد و تاثیرات سے بحث نہیں

اٹھائیسویں فضیلت نجم الدین رازی نے تفسیر میں روایت کی ہے کہ جب آیت اللہ العزیز نازل
ہوئی ہر آیت کے ساتھ اتنی ہزار فرشتے اُترے تھے اور غالباً اس راوی نے لفظ آیت سے
مقصود لکھا ہے یعنی ہر کلمہ کے ساتھ اس قدر فرشتے اُترے (نزدیک اللہ اس میں)

انیسویں فضیلت امام احمد رحمۃ اللہ کے سند میں اور نیز کتب معتبرہ حدیث میں وارد
ہوا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو کہ سورہ بقرہ مکرآن میں ایسی ہے جیسا کہ
یعنی بہت بلند چوالیسویں ہر آیت کے ساتھ اتنی ہی فرشتے نازل ہوتے اور آیت اللہ العزیز ہر حرف
کی کل آیات میں ہر حرف عرش کے نیچے سے اُتتا کہ اس سورہ میں رکبہ ہی اس حدیث سے
معلوم ہوتا ہے کہ آیت اللہ العزیز سورہ بقرہ کا دل ہے اور واقعی نازل اور غور کے ساتھ دیکھنے تو
معلوم ہوتا ہے کہ اس سورہ کی تمام مطالبہ سی آیت اللہ العزیز کے گرد اگر دو دران کرتے ہیں

وہ جو پہنزلہ جان اس آیت میں واقع ہوا جو وہ لفظ الحق القسوسم جو کہ تمام آیتیں سورۃ
کی گویا اس اسم پاک کی مظاہر اور شبیوں میں جس طرح انسان کے اعضا مظاہر اور شبیوں میں
جس طرح انسان کے اعضا مظاہر اور شبیوں میں جان پاک کیواسطے اور تفصیل اس مقام
کی بہت طویل ہوا الی آخرہ (تفسیر عزیزی شروع سورۃ بقرہ) واضح ہو کہ جناب شاہ
عبد العزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے بعد اس کلام مذکورہ بالا کے عقی و قیوم کے ساتھ ساتھ
جسے آیات کو ہونا لطائف و اشارات کے ساتھ بیان فرمایا جو شاید یقین میں کتاب میں غلط
فرمائیں قسوس فیضیت روایت ہو کہ اس کی تکریر کو ہمیشہ وہی پڑھیں جو صدیق باعابد
ہو گا یہ روایت کیا پہنچتی ہے شعب الایمان میں رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے خطیب
شرعی و بیضاوی و کبیر و کثافات و روح البیان وغیرہ

اکتیسویں فضیلت حضرت ابی بن کعب صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ جنگی کنیت بلالند
یہ روایت فرماتے ہیں کہ مجھ کو رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے ابی کعب تو جانتا ہو کہ کتاب
اللہ کی کوئی بڑی آیت تیرے پاس ہے میں نے عرض کیا کہ اللہ جانتے اور اللہ کا رسول
پھر دوبارہ حضور اقدس نے پوچھا تب میں نے عرض کیا کہ اللہ لا الہ الا هو الحق القیوم
یعنی آیتہ الکرسی جسے رتبہ کی آیت ہو پھر حضرت نے میرے سینہ پر ہاتھ مارا اور فرمایا -
لَبَّيْكَ اَنْتَ اَبَا الْمُنْذِرِ دُعا ارا ہو تو کو علم یعنی مبارک ہوا اے ابو المنذر یہ حدیث صحیح مسلم کی
ابواب فضائل القرآن میں تحت کتاب صلاۃ المسافرین مندرج ہے اس حدیث کی آیت الکرسی
کی فضیلت ثابت ہوئی کہ صحابی نے اسکو سب آیتوں میں عظم بیان فرمایا اور حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے اسکو تسلیم فرمایا بلکہ انکی سمجھ پر ادوسی کہ سینہ جو مقام علم ہے اسپر خوش ہو کہ تیرے
مارا اور دہا فرمائی کہ لبیک العلم اس سے یہ بھی اشارہ معلوم ہوتا ہے کہ اس آیت میں علی دیکھا علم
بتیسویں فضیلت یہ ہے کہ آیتہ الکرسی عرش پر اللہ تعالیٰ کی تقدیس کرتی جو واضح ہو
کہ یہ حدیث ابی بن کعب صحابی کی جو روایت مسلم ابھی گزری ہے اسکو روایت کیا ہے

ابن ابی شیبہ نے بھی اسی اسناد صحیح سے جو سلم رحمۃ اللہ کی اسناد ہے لیکن اس میں اس قدر اور زیادہ
ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے شذوذ قال والذی نفسی بیدہ ان لہذہ الاویۃ نسبتاً
شفیع بن سعد بن المثلث عند رفاق العشاء یعنی حضرت علیؑ رحمۃ اللہ علیہ سلم نے جب ابن ابی بن
کعب کو فرمایا کہ تم علم الہامہ کے لئے بیٹھ کر فرمایا کہ تم کو اس کی قسم جسے قبضہ میں میری زبان
ہے بیشک اس آیت کریمہ کے لئے ایک تریان اور دو لب ہیں سابق عرش ہے کہ پاس اللہ تعالیٰ
کی پاکیزگی بیان کرتی ہو تفسیر معالم التنزیل و تفسیر خطیب مجلس سلخ تحفہ الاخوان
تیسویں فضیلت دینی کے مسلسل روایت کی جو ابی امامہ سے کہ وہ کہتے ہیں میں نے
سنا حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ سے کہ آپ فرماتے تھے میں نہیں بچتا کسی آدمی کو جو اسلام میں پیدا
ہو کر مرتبہ عقل و فہم کو پہنچا ہو کہ وہ رات کو سو جائے اور نہ پڑے آیت الکرسی اگر تم جان دو جو
اسکی حقیقت ہے اور جہاں فضیلت ہے تم نہ چوڑا سکو کسی حال میں بیشک رسول صلی
علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بچہ کو وحی گئی ہے آیت الکرسی عرش کے نیچے سے اور مجھ سے پہلے کسی نے
نہیں دیکھی فرمایا علیؑ کرم اللہ وجہہ نے کہ جیسے میں نے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے
کسی رات میں نے اس کو نہیں چوڑا سولے سے پہلے پڑے لیتا ہوں ابوامامہ فرماتے ہیں کہ
میں نے جب سے حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ سے سنا ہے اس دن سے میں نے کہیں نہیں چوڑا
اس حدیث کی جس قدر راوی ہیں ہر ایک نے یہی بیان کیا ہو کہ جب سے میں نے سنا ہو
اسکو ترک نہیں کیا (شرح المصاب للزرقانی فی المقصد الثالث) اور حضرت شیخ محدث
دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی شرح سفر السعادت میں اس حدیث کو جرح الجواہر سے نقل کیا
ہے لیکن اس کے آخر میں مقدمہ مضمون زیادہ ہے کہ حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ نے فرمایا میں اسکو
ہر رات میں بین بائیں ہتا ہوں جب رو رکعت سنت بعد عشا پڑھتا ہوں انہیں پڑھتا
ہوں پھر دترمیں پڑھتا ہوں پھر سونے کے وقت پڑھتا ہوں۔

چوتھیوں فضیلت ایک بار صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین یا ہم نہ کرہ کر رہے تھے

مکہ قرآن شریف میں کہا پھر انھیں ہے تب میرا لو سنیں علی گرام اللہ وجہ سے فرمایا اِنَّ اَنْتُمْ لَمِنْ
 آیتنا انکری یعنی تم کہ ہم پر غفلت میں آتے انکری سے پھر آپ نے ایک حدیث روایت فرمائی
 رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے جس کے آخر میں یہ لفظ ہے سُبْحَانَ الْقُرْآنِ الْبَقَرَةِ وَ سُبْحَانَ بَقَرَةِ
 آیتنا انکری یعنی قرآن میں سرور اور سورۃ بقرہ ہے اور سورۃ بقرہ میں سرور اور آیت
 انکری ہے (روح البیان وغنیۃ وکشاف وکبر وغیرہ) اور ابو ہریرہ سے روایت ہے
 کہ فرمایا رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہر چیز میں ایک بلندی ہوتی ہے اور قرآن کی
 بلندی سورۃ بقرہ ہے وَفِيهَا آيَاتٌ حُشِيْدَةٌ اَي الْقُرْآنِ اَيْتَا الْكُرْخِ اَيْ سُوْرَةُ بَقَرَةٍ
 ایک آیت ہے کہ قرآن کی آیتوں میں سرور ہے وہ آیت انکری ہے (سنن ترمذی حدیثی
 اور سنن احمدیث میں بول بھی وارد ہے اِنَّ اَعْظَمَ آيَاتِي الْقُرْآنُ اَيْتَا الْكُرْخِ)۔ یعنی
 بیک قرآن میں سب سے زیادہ عظمت والی آیت انکری ہے۔

فائدہ عظیمہ جانا چاہیے کہ آیت انکری کی عظمت اور بیاد و وجہ سے معلوم ہوتی ہے
 ایک سبب اعلیٰ اور سبب اعظم اللہ تعالیٰ کی ذات پاک ہے اور اس آیت میں
 اللہ تعالیٰ کا ذکر شروع کیا ہے کہیں صاف ظاہر نام اور کہیں کبلی ضمیر اور کہیں چھپی ضمیر اور
 یہ بات کسی آیت قرآنی میں حاصل نہیں پانچ بار نام الہی ظاہر ہو کر آیا ہے۔ اللہ۔ الہی۔
 القود۔ العلی۔ العظیم۔ اور نو بار کبلی ضمیر ہو کر آیا ہے۔ ہو۔ لا تاخذنا۔ لا۔ عندنا۔
 یا اذنہ۔ علمہ۔ کورسیہ۔ ولا یؤذنا۔ وھو۔ اور تین بار چھپی ضمیر ہو کر آیا ہے۔ یعلمہ۔ جا
 شانہ۔ انھما یعنی مصدر جفا میں جو ضمیر چھپی ہوئی مصدر کے لیے فاعل ہے۔

دوسری یہ کہ اس میں ذات و صفات باری تعالیٰ کا علم مستقل موجود ہے کہ جبرائیل علیہ السلام
 کے لیے واجب الاعتقاد ہے اُسکا بیان اختتام آیت انکری پر کیا جائے گا انشاء اللہ تعالیٰ
 حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ فرماتے ہیں کہ اسے طالب صادق اگر تو تلاش کرے گا وہ اسما
 حسی حق بجا نہ تھا نہ کی کہ جنہیں اسکی توحید اور تقدس ہے اور نہ ہونڈہ کی اسکی صفات

عالمیہ وہ سب کے سب آیت الکرسی میں موجود پائینکا اور اس پر اس کے حدیث شریف میں آیا ہے کہ وہ سب آیات قرآنی میں سردار ہے اور اس میں شک نہیں کہ سورۃ آل عمران کی دوسرے رکوع میں جو یہ آیت شہدا اللہ انما اللہ الاھوالی آخر اس میں توحید ہے اور قل هو اللہ احد میں توحید اور تقدس ہے اور آل عمران کے تیسرے رکوع میں جو یہ آیت قل اللہم ما لک الملک فرفی الذلک من نشاؤالی آخر اس میں افعال الہی اور اس کی قدرت کا بیان ہے اور سورۃ الحجہ میں صفات الہی بطور رمز و اشارات مذکور ہیں کہنے اور نہ نہیں لیکن آیت الکرسی میں کچھ طور پر خوب بیان ہے اور آیت الکرسی کی قرعہ سب صفات الہی کا بیان سورۃ حشر کی آخر آیتوں میں یعنی ھو اللہ الذی لا یلہ الا ھو عالم الغیب والشہادۃ الی آخر اور سورۃ حدید کے اول آیتوں میں یعنی ھو الذی لا یلہ الا ھو کو الکرسی اور زمین آیتیں اس کے آگے تک میں بیان چند اسماء و صفات کا ہے لیکن یہ سب مگر چند آیتیں ہیں ایک آیت نہیں آیت الکرسی میں یہ خوں ہے کہ یہ ایک آیت ہو کر جمیع صفات الہیہ اور مقاصد اعتقاد یہ کہ محیط ہے اس واسطے اس کو قرابا جو آیت الکرسی سے تعلق ای القرائن تمام ہوا کلام امام غزالی رحمۃ اللہ کا (در فانی شیعہ) مواہب لدنیہ مقصد ثالث کی اس تقریر سے اس جگہ کا بھی جواب نکل آیا جو اعتراض کیا کرتے ہیں کہ قرآن شریف اللہ تعالیٰ کا کلام ہے اور اس کا کلام سب الٰہی ہے پھر اس میں یہ تفرقہ کس طرح ہو کہ بعض کلام بت الٰہی درجہ کا ہے اور بعض اس سے کم درجہ کا

جواب کی تقریر یہ ہے کہ کلام الٰہی میں روایات کا لحاظ ہے ایک یہ کہ یہ خدا تعالیٰ کا کلام ہے چار ایت عالم کے لیے نازل ہوا جب فقط اس بات پر نظر کیا جاتی ہے تو سب کلام الٰہی الٰہی ہے ہرگز ایک آیت کو دوسری آیت پر بغیر علت نہیں دوسری بات کا لینا ہے جو کہ ہم دیکھیں اللہ تعالیٰ کے کلام میں کس کا نام اور جہان ہے اگر سلطان اور امان اور فرعون وغیرہم نہ کرے تو بلا کس کا ہے کہ بلا کس کا ہے اگر شریف ہے وہ کیا الٰہی کلام الٰہی ہے

ہرگز شریفیت نہیں وہ کون شریفان دہقان دفرعون اور اگر کلام الہی میں خود ذات حضرت
 الہیہ کا بیان ہو تو یہاں ذکر بھی شریفیت ہے یعنی کلام خدا اور مذکور بھی شریفیت پر یعنی ذات
 وصفات الہیہ پس جمع ہو گئے اس مقام میں وہ شرف ایک ذکر کا شرف دوسرا ذکر کا شرف
 اس واسطے آتیں انفضل میں دوسری قسم کی آیتوں سے پھر جن آیتوں میں ذکر خدا ہوتا ہے
 بھی بقاوت جو کسی میں ہو تو بیان ہے کسی میں بہت زیادہ توصیں کامل طور پر ذات صفات
 کا بیان ہو گا لا بد وہ آیت سب آیتوں سے انفضل ہوگی اور ایسی آیت کو جو ارباب عقل
 گہری نظر سے قرآن میں ڈھونڈتے ہیں آیت الکرسی کو پاتے ہیں بسطرح تصدیق اسکی کلام امام
 غزالی رحمۃ اللہ سے اور پھر گزرتے ہیں اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے جو خوش ہو کر دست مبارک
 سینہ الی بن کعب پر رار اور سینہ مقام علم ہے اور دعا بھی دی تو یہ کہ اسے ابوالمختار
 جو تھو کہ علم پاکلی و لیس ہے کہ آیت الکرسی کا عظم الایات ہونا اسی باعث سے ہے کہ سین
 اسرار الہیہ بہت ہیں اور یہ آیت علم توحید کا مخزن ہے صاحب مدارک التشریح فرماتے ہیں
 جب آیت الکرسی بیاغت علم توحید اشرف الایات تھوے تو علم توحید بالضرور اشرف العلوم
 تھو انہی کلام لیکن میں جانتا ہوں کہ میرا یہ بیان بکل ویسا ہی مخزن العلوم ہوئے آیت الکرسی
 کے ناظرین اور کہ غلبہ کو کافی تھو گا جب تک کچھ مفصل طور پر اس آیت کریمہ کے معانی و لطائف
 و اشارات پر اظہار نہ دیا جائیگی اس واسطے میں نے اس رسالہ میں تفسیر اس مقصد قائم کیا ہے
 وبالله التوفیق

تیسرا مقصد اس بیان میں کہ اس آیت کریمہ کے معانی کیا ہیں وہ کیا ہیں عقائد اور
 کیا اشارات و حقائق ہیں۔

قولہ تعالیٰ ۱۔ اللہ ۲۔ یہ نام ہے حضرت راجب الوجود معبود حقیقی کا جو خالق الارض و السموات
 ہے جسکی ذات جمیع صفات کمالیہ سے موصوف اور تمام عیوب و نقائص سے پاک ہے اس
 نام کی تحقیق میں بڑے بڑے علماء ائمہ و دانش وران ہیں چند وجوہ سے مختلف البیان ہیں

ابو یوسف نے فرمایا کہ یہ لفظ سہولتی ہے اصل سنی لفظ تھی پھر زبان عرب میں مغرب ہو کر لفظ
 ہو گیا اور بعض علماء کرام اسکو عبرانی فرماتے ہیں (مخطاوی) اور جو محققین اسکو لفظ عربی فرماتے
 ہیں ان میں بھی اختلاف ہے کسی نے سمجھا کہ یہ صفت ہے کسی نے کہا کہ اسم ہے پھر دوسرا اختلاف
 اور ہے کوئی کہتا ہے کہ یہ لفظ جامد ہے یعنی یہ لفظ بذات خود مستقل بنا ہے شق نہیں کہ کسی دوسری
 لفظ سے بنایا گیا ہو کوئی کہتا ہے کہ نہیں نہیں یہ دوسرے لفظ سے شق کیا گیا ہے اسکی اصل الہ
 ہے پھر انہیں بھی کئی قول ہیں کوئی کہتا ہے کہ اسکا مصدر الالہۃ بروزن و ذی عبادۃ باب
 فتح ففتح سے ہے اور الہ بروزن خیال یعنی محبوب ہے بطریق امام یعنی ماسوم پھر جب لفظ الہ
 خاص ذات واجب الوجود میں مستعمل کیا تب بقصد تظیم و تعظیم اول میں الف لام داخل کیا
 الالہ ہو لیکن اس لفظ میں ثقالت تھی اور بندوں کی زبان پر بار بار آتا تھا لازم ہوا کہ اسکی
 ثقالت دور کی جائے و دونوں لاسوں کے بیچ میں جو ہمزہ شکل الف تھا نکال کر دونوں لام کو
 ملا کر مشدود کر دیا گیا (اللہ) ہو گیا اور کوئی کہتا ہے لفظ اللہ کی اصل جبر الہ ہے وہ الہ سے
 نکلا ہے جو مصدر باب سبع سبع کا یعنی تسکین و قرار ہوا اسکی یاد اور قدرت اور معرفت سے جو
 اور مداح اور تقرب کو تسکین اور قرار حاصل ہوتا ہے اس لئے اسکا نام بابک اللہ تھا اور
 کوئی کہتا ہے الہ بروزن سبع جو یعنی تحیر اور گھبرائیکے ہے لفظ اللہ اس سے بنا ہے کیونکہ
 اسکی خلقت اور جلال میں سب تحیر میں اور کوئی کہتا ہے کہ اس لفظ کی نکالی لا یلوک سے
 ہے جو پوشیدہ ہو چکے معنی میں ہے ایک شاعر عرب نے کہا ہے ۵

لَا كَارِبَ عَنِ الْخَلْقِ قُتْبُ طَرَا ۝ خَلَقَ الْخَلْقَ لَا يَرَى دَيْرَ انْشَا
 یعنی چہا ہے میرا پروردگار خلق کی نظروں سے خلق کا پیدا کرنا وہ انہیں کما ہی دیتا اور وہ
 ہم کو دیکھتا ہے (یعنی شرح ہر وہ اور تغیر بیضاوی میں ہے) اسکی قرب قرب نہ کرے بلکہ کھاور
 نہ دھنی اور بعض محقق ایسا ہی فرماتے ہیں کہ اصل حرف انشاء میں بار ہونے سے جا آخر میں ہے اور یہ
 عربی میں ضمیر غائب ہے پھر لام ملکیت کا میں پڑایا (اللہ) ہو پھر انشاء و تعظیم و تظیم کے تسمیہ ہو گیا

الف لام نہ یاد کیا آئندہ ہوا (تفسیر علامہ رحمہ اللہ)

اشعرات اسم ذات اولیٰ ہمیں یاد دہندہ لام تعریف و اختصاص فرو دہندہ چون شد اشباع
 کردہ فقہ لام پہ الف شد حروف اسم تمام جہ (سلسلۃ المذہب جامی) یعنی اس نام
 کے اول میں جو لفظ ال ہے یہ لام تعریف ہے اسکے بعد جو دو سر الام ہے کہ وہ لام تیس
 ہے ہر اس لام کی فقہ کو حسب اشباع کیا یعنی تفسیر میں کہیں چکر لگا الف پیدا ہوا (اللہ) ہو گیا
 تمام اختلافات کیا شک بیان ہوں خلاصہ یہ ہے کہ صاحب قاسم کہتے ہیں کہ لفظ اللہ میں
 ہیں مقام پر اختلاف ہے اھ اور شامی شارح درختار نے سیر سید شریعت سے کیا مقول
 مقبول تقریر نقل فرمائی ہے یعنی بطرح اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات میں عقلیں ہیں ان پر اسطر
 اُسکی اسم ذات پر بھی سرگرداں اور پریشان ہیں گویا اُسکی ذات پاک کی الو عظمت احوال کا
 عکس نام میں بھی آچکا کہ اولیٰ بلا بعد مار کی بنیائیاں اُس پر نہیں ممکن ہیں

چونام این ست نام آوریچہ باشد محقر تر بود از ہرچہ باشد

ہر چند یہ ثابت ہو چکا کہ اس نام پاک کی تحقیق ایک مقام حیرت ناک ہے اور حیرت جو حسب
 اختلاف اصحاب اور اک ہے لیکن حدیث: **اِذَا رَأَيْتُمْ رَحْمَةً فَاَطِيعُوا الشَّوَادِ اِذَا رَأَيْتُمْ**
 یہ حکم دے رہی ہے کہ جب تم علم امت میں اختلاف و بھول لازم پڑو بڑی جماعت کو اور اس
 سلسلہ خاص میں جو نظر کچھاتی ہے جمہور علماء یا مشین کا مذہب اور سواد اعظم کا مشرب
 جنہیں امام اعظم امد و دیگر آئمہ عظام مہی ہیں یہ ہے کہ اللہ لفظ عربی ہے اور کسی دوسری لفظ کو
 نہیں بنا جیسے اُسکی ذات پاک لم یلد ولم یولد ہے اسطر اسکا نام پاک بھی کسی دوسری
 لفظ سے نہیں پیدا ہوا اور یہ لفظ اسم ہے صفت نہیں کیونکہ معنی وصفی ہی ہوتے ہیں غیر کی نسبت
 کو نہیں منع کرتے چہ اگر لفظ اللہ صفت ہوتا تو **لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰہُ** کہنے سے ہرگز توحید ثابت اور
 نہ اسکا پڑنے والا مسلمان ہوتا حالانکہ یہ اجماع کے خلاف ہے کیونکہ اس کلمہ پڑنے سے بالائے
 مسلمان ہو جاتا ہے اور چلا رہا تو سید انہی کے لیے موضع ہے چوں کہ لفظ اللہ پاک

اللہ خاص ذات خدا ہی کا نام ہے جس میں ہرگز کسی کی شرکت متصور نہیں اور یہ جو میں نے مذہب جمہور بیان کیا ہے امام رازی رحمۃ اللہ تفسیر کبیر میں اور علامہ عینی رحمۃ اللہ شریعہ ہدایہ میں لکھتے ہیں **هو المختار وهو قول الخليل وصديقهما وقول اكثر الاصحاب والقهاء** اور صاحب تحفۃ الاعالیٰ لکھتے ہیں **وهذا اختيارا لا محالة الا ان معظم** ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور فقہ شافعی رحمۃ اللہ نے لکھا ہے کہ اس طرف میں امام ابو حنیفہ اور امام محمد اور امام شافعی جتنے ائمہ عظیمہ ہیں اور مدارک التفریل میں ہے کہ یہ بھی محققین نزدیک زجاج اور حسین بن الفضل کے اور تفسیر علی صائغی قدس سرہ میں ہے کہ یہ قول اکثر محققین کا مثل علیہ وخطابی و امام الحسن و امام غزالی جہاں ائمہ

قائدہ اولیٰ مجربات دینی میں ہے کہ یہ نام پاک قرآن شریف میں دو ہزار تین سو ساٹھ مقام پر آیا ہے

قائدہ ثانیہ لفظ اللہ کا نام ہمیشہ پڑ کر کے پڑنا چاہیے اسکا طریق قاریان قرآن سے جو کہ تجویز جانتے ہیں سمجھنا چاہیے زجاج نے کہا ہے کہ اس نام کو تفہیم کے ساتھ لے کر کہنے پڑنا سنت ہے اور کل عرب کا اس پر اتفاق ہے اور کل کا متفق ہونا دلیل ہے کہ یہ قدیم و اسطر وراثہ پہنچا ہے (کشاف وغیرہ) لیکن یہ پڑ کر کے پڑنا اس حالت میں بالاتفاق سنت ہے کہ اس لام سے پہلے زیر یا پیش ہو اور اگر اولیٰ میں زیر ہو اسوقت میں مذہب جمہور یہ ہے کہ کہ پڑ کریں بلکہ نرم پڑ میں اور بعضے اس حالت میں بھی پڑ کر نیچو سنت جانتے ہیں (بعضا دلی مدلل) قائدہ ثالثہ اللہ اس نام پاک میں کئی خاصیت ہیں جو دوسرے اسماء الہی میں نہیں۔

ایک خاصیت لفظ اللہ کی کتاب ظاہری میں یہ ہے کہ جسوقت تم لکھو اللہ اسوقت تو ظاہر ہے کہ یہ لفظ صحیح با معنی ہے اسکا الف اول سے دو کر کے دیکھئے تو یہ شکل باقی رہ جائے گی (لہذا) اس شکل کو پڑھ سکتے ہیں **لہذا** جیسا کہ وارد ہوا ہے قرآن میں **وَلِلّٰهِ** **حَزَنًا** **يُنْزِلُ السُّحُورَ** **وَالْكَرْبُ** اب دو لام میں سے ایک لام گھٹائیے تو باقی رہ جائے گا **لہذا**

اسکو پوچھ سکتے ہیں کہ جیسے کہ المثلث ولہذا الخذ اب دوسرا لام بھی الگ کر لیجئے تو قطعاً ہر مضمون
 رہی جائیگی جو تفسیر غائب ہے اور اس تفسیر کا یہ حال ہے کہ اگر کسی کلمہ میں لگا کر لکھتے ہیں تو صرف
 اُسے محل لکھتے ہیں اور جب کسی کلمہ سے متصل نہیں ہوتی تو نہیں داولا کر لکھتے ہیں جیسے
 (ہو) یہ لفظ بھی ذات پاک پر دلالت کرتا ہے **هُوَ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ** یہ خاصیت
 اس نام پاک میں ایسی ہے کہ کسی اسم الہی میں نہیں (تفسیر کبیر) اور جب تو حذف کرے
 اللہ سے پہلا لام باقی رہیگا اللہ اور جب دونوں لام کو گرا دو تب رہی نیکاد آلا (مجموعات
 دیرینی شیخ الشیوخ سلطان العارفتین خراجہ احمد بیوی قدس اللہ سرہ العزیز فرماتے ہیں کہ
 آہ اسم ذات ہے اور ذکر میں افضل ہے اس ذکر کا نام ذکر چار ضروری رکبات ہے پہلی بات کو
 اکثر یہ ہی ذکر کرتے ہیں شروع اسم جی سے کرتے ہیں اور تمام آہ پر اس طرح حتی آلا آلا آلا
 حتی آلا لب العارف تفسیر قل ھو اللہ) یہ تفسیر لب العارف مشرب الہی تصوف پر تالیف
 ہوئی ہے اس کے سوا کسی اور تفسیر میں میری نظر سے آہ کا اسم ذات ہونا یا نہ ہونا نہیں گزرا
 اصل حال اللہ جانے (مولف) اور جب تو دوسرا لام اور آخر کی دو گرا دے باقی رہیگا
 ال یہ بھی سربانی میں اسم غلیظ ہے (مجموعات دیرینی) اہل تفسیر تحقیق اسرائیل میں لکھتے ہیں کہ
 اہل خدا کو کہتے ہیں میں کہتا ہوں شاید خدا کو ال بھی کہتے ہوں وامثله اعلم (مولف)
دوسری خاصیت اس کے معنی میں ہے یعنی جب پکا ہے اللہ تعالیٰ کو اس طرح کہ قیاً
 زحمت ہم کہیں گے کہ تو نے اُسکو صفت رحمت سے یاد کیا اور صفت قہر سے نہیں یاد کیا اور
 اس طرح پکارنا یا علیہم کہیں گے تو نے اُسکو صفت علم سے یاد کیا اور صفت قدرت
 وغیرہ سے یاد نہیں کیا لیکن جب تو اس طرح پکارنا یا اللہ ہم کہیں گے کہ تو نے اللہ تعالیٰ
 کو تمام صفات گناہ سے یاد کیا کیونکہ یہ اسم پر دلالت کرتا ہے ذات پر اور ذات شامل
 ہے صبح صفات پر یہ خاصیت ہی اس اسم میں ایسی ہے کہ کسی اسم الہی میں نہیں۔
تیسری خاصیت کہ شہادت جسکے پڑھنے سے کافر مسلمان ہو جاتا ہے وہ

اسی نام سے حاصل ہے اگر کوئی کافر ہے اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ اَشْهَدُ
ان لا اله الا الرحيم بالاله القدوس وغيرہ کو فی نام اسوار الہی سے شہادت میں درج
کرے وہ ہرگز مسلمان نہ ہوگا جب تک اس طرح نہ کہیگا اَشْهَدُ ان لا اله الا الله اَشْهَدُ ان
میں داخل اور کفر سے خارج ہو جائیگا یہ خاصیت بھی اسی نام پاک میں ہے (تفسیر کبیر)
میں کہتے ہیں یہی حال حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہے کہ اگر کوئی
آپ کے اور ناموں کو پڑھ کر شہادت ادا کرے کہ اَشْهَدُ ان احق رسول اللہ یا اَشْهَدُ
ان انا النبی اسم رسول اللہ وہ ہرگز مسلمان نہ ہوگا جب تک یہ نہ کہیگا کہ اَشْهَدُ ان
محمد بن رسول اللہ اب وہ اسلام میں داخل اور کفر سے خارج ہو جائیگا جیسا کہ مواہب
لعدنیہ وغیرہ میں ہے اور شیخ محی السنہ نے معالم التنزیل میں ابن عباس سے روایت کی
ہے کہ اگر کوئی اللہ تعالیٰ کی عبادت کرے اور اللہ تعالیٰ کی تصدیق ہر چیز میں کرے مگر
نہ کہے کہ اَشْهَدُ ان محمد رسول اللہ وہ کافر ہے اور نقطہ اللہ کی تصدیق اُس کو کام
نہ آئیگی جب تک اُس کے رسول مقبول کو نہ مانے صلی اللہ علیہ وسلم و اما بعد (تاریخ)
قائدہ رابعہ حدیث صحیح میں آیا ہے تَقَلُّبُكُمْ بِالْاَخْلَاقِ اللّٰہِ یعنی تم وہ صفت اختیار
کر دو جو اللہ کی صفت ہے ارباب سعادت اس حدیث پر عمل کرتے کرتے انسان کامل
بجائے ہیں عبادات الہی کی عادی اور ماحضات بندہ اندھی کی موصوف ہو جاتی ہیں
لیکن جس کے یہ معنی نہیں کہ انکی صفات بشری جیسا صفات الہی ہو جاتی ہیں یا صفات
الہی بعینہ اذات بشر کی ساتھ قائم ہو جاتی ہیں حاشا و کلام مراد یہ ہے کہ کچھ پر تو اور
دشمنی صفات رہائی کی اس بندہ پر صبر اُسکی لیاقت ہے اور ربیباً اُسکا ظرف ہی پڑتا
ہے تب بندہ اُس صفت سے موصوف ہو جاتا ہے مثلاً اللہ تعالیٰ کی ایک صفت رحمت
ہے جس کے سبب اُسکو رحم کہتے ہیں جب یہ صفت کسی بندہ پر اپنا اثر اُسکی تو اُس بندہ
میں بھی رحمت کے معنی پیدا ہو جائیگا اور اُسوقت اُسکو بھی رحم کہیں گے لیکن یہ کہنا

باعتبار لفظ ظاہری کے ہوگا اور جب تم حقیقت پر نظر کرو گے دونوں میں فرق پاؤ گے
 رستہ اتنی کی حقیقت اور ہے اور رحمت بشری کی حقیقت اور ہے کذا ذکر الشیخ
 ابن حلیوفی شرح مشکوٰۃ اب جمیع مصادر الہی کی نسبت مشق کرنا سیکھو کہ انسان
 کس طرح اپنے کو موصوف بصفات الہی کرے اسکی ایک مثال لکھا ہوں مثلاً ایک نام
 اللہ تعالیٰ کا ہے (مستکب) یعنی بہت بڑائی والا اگر بندہ چاہے کہ میں بھی اس صفت
 سے موصوف ہوں تو اسکو پاپیہ کہ اپنی حقیقت انسانی پر نظر کرے کہ اللہ تعالیٰ نے
 حقیقت انسانی کو سب مخلوق پر شرف دیا ہے پھر یہ کہے کہ اللہ اکبر جب میری پر شان
 اور حقیقت ہے تو میں اس دنیا میں اور کس طرف کیوں توجہ کروں پھر اسکی طرف آنکھ
 اٹھا کر بھی نہ دیکھے اور نہایت درجہ دنیا و مافیہا کو اپنی نظروں میں حقیر سمجھ کر بڑی بڑی
 صفات عالیہ معرفت اور حقیقت کی حاصل کرے کہ جس سے اسکو اسکے درجہ کے موافق
 کبریا یعنی بزرگی و عظمت حاصل ہو اب سیر طرح اور اسما سے اتنی کو قیاس کر و غرض
 یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سب نام ایسے ہیں کہ بندہ اسکے معانی اپنی ذات میں پیدا کر سکتا
 ہے مگر یہ نام مبارک (اللہ) کہ اسکے معنی بندہ میں پیدا نہیں ہو سکے کیونکہ یہ نام ولادت
 کرنا ہے خاص ذات پر کوہ واجب الوجود ہے اور حقیقی وجود اسی کا ہے اور تمام چیزیں
 دراصل معدوم و لائق ہیں کل شیء کھلا لایفاد فہذا ان اشیا معدومہ کو جب
 نسبت اللہ تعالیٰ سے ہو جاتی ہے حقیقی وجود کا اثر انہیں ظاہر ہو کر یہ بھی موجود ہو جاتا
 ہے جس میں معلوم ہو چکا کہ لفظ اللہ کی ولایت ایسی ذات پر ہے کسی معنی و صفی پر نہیں جو
 بندہ اپنے میں حاصل کرے تو ثابت ہو گیا کہ لفظ اللہ تعلق کیو وسط نہیں بلکہ تعلق کے
 واسطے ہے کہ بندہ اس سے تعلق پکڑے اور کثرت سے یاد کر کے دالہ اور شیفہ ہو جائے
 نہ کسی سے امید رکھے نہ کسی کا خوف نہ کسی کی طرف متوجہ ہو بلکہ ہمیشہ ہر وقت اسی میں متوجہ
 رہے یہ طریق اصفاء کہ اس قدر اعلیٰ مقام سے لینا چاہیے کہ بعض انہیں اس نام پاک کو

ہر روز کہیں ہزار بار زبان سے پڑھتے ہیں بعضے سانس کے ساتھ یعنی سانس کے باہر
 نکلتے اور اندر جاتے ہیں اس نام کو جاری کرتے ہیں بعضے دونوں طرح اور بعضے بلا حرکت
 زبان لفظ اللہ کو بدلنے کے چھ مقامات سے جاری کرتے ہیں بلکہ ہر موسم بدن سے بھی بعض
 سوسے اور چاندی سے لفظ اللہ لکھ کر اُس پر نظر جاتے ہیں یہ سب لوگ اپنی اپنی وضع پر شاقی
 کو کے مراد قلبی اور صفت کے کمال کو پہنچ جاتے ہیں مگر اللہ علیہم اجمعین و لفظ اللہ بجز یہ
 قائمہ خاصہ اللہ اسم اعظم ہے اور تقریر اس ضمنوں کی اس طرح ہے کہ اللہ تعالیٰ
 کے بعض نام باعتبار صفات سلطنت کے ہیں یعنی انہیں عیب اور نقصان سے پاک ہونا
 خداوندی کائنات ہونا ہے عباد کے مستحق قدر و شان اور بعض نام باعتبار صفات
 ثبوت کے ہیں یعنی کوئی کمال ہے کہ ذات باری کے لئے ثابت کیا جاتا ہے جیسے صانع
 بنصیر اور بعض نام باعتبار افعال الہیہ کے ہیں یعنی جو کچھ اللہ تعالیٰ اپنی مخلوقات میں
 تصرف فرماتا ہے اُس پر یہ نام دلالت کرتے ہیں جیسے خالق رزاق اور ایک نام وہ
 ہے جو اس ذات الہی پر دلالت کرتا ہے وہ لفظ اللہ ہے وہ نام راہی نے تفسیر کیا ہے اور
 اس طرح شیخ اسماعیل آئندی حقی نے روح البیان میں لکھا ہے کہ یہی نام یعنی اللہ اسم اعظم
 ہے اور شاہی مشائخ و مریدان نے حضرت امام اعظم سے بھی یہی ثابت کیا ہے اس سناد
 سے کہ روایت کی ہشام نے امام محمد سے اور امام محمد نے امام ابو حنیفہ سے کہ (اللہ) اسم اعظم
 اور اسکے قائل ہوئے ہیں امام طحاوی اور بہت علماء اور اکثر مفسرین یہاں تک کہ اُس کے نزدیک
 مرد صاحب مقام کیواسطے اس سے بڑھ کر کوئی ذکر نہیں اھ اور تفسیر روح البیان میں تحت
 آیت لکھو یہی یہ مرقوم ہے کہ اللہ کے ناموں میں اعظم نام (اللہ) اس واسطے ہے کہ خدا تعالیٰ کو
 سب نام ایک معنی پر دلالت کرنے پر اور (اللہ) دلالت کرتا ہے ذات پر جو جامع جمیع
 صفات ہے اس میں کوئی صفت نہیں چھٹی اس واسطے یہ اسم اعظم ہو اپنی سب میں بڑا نام اور
 دوسری دلیل یہ ہے کہ علیہم قدر جمیع دوسرے نام خدا تعالیٰ کے غیر کو بھی کہہ سکتے ہیں

آپ طالب علم کو پڑھائیں آپ نے فرمایا مجھے محنت علمی اور طالب علموں کی پڑھائی نہیں چھوڑنی
 سب عرض کی کہ وہ عظیمی فرمایا یہ قبول کیا جب سیر پر چڑھے وہ اپنی طرف اشارہ کیا اور پڑھنا
 (اللہ اکبر) پھر بائیں طرف اشارہ کیا اور پڑھنا۔ (واللہ اعلم) پھر بائیں طرف اشارہ کیا اور
 فرمایا (اور وضو کر کے اللہ اکبر) خلعت میں ایک کمرہ لپیٹ گیا اور اس قدر حالت ہلکی کی
 کہتے آویں مرنے اس مجلس سے کئی جنازہ اُسے شیخ نے جب یہ حالت دیکھے تو گونگوں ہوش
 چوڑا کر چند بے خبر تیرہ لوگوں نے اُنکو دبوڑا کہیں تیار ہوا اور مندرجہ ذیل شیخ علی بن
 ابن عربی قدس سرہ نے جلد اول کتاب مسامرات میں لکھا ہے کہ ایک بزرگ نے شیخ ابو عبد
 کو واقعہ میں دیکھا کہ وہ ایک نورانی باغ میں جو بالکل نور کا بنا ہوا ہے بیٹھے ہیں اور اُنکے گرد
 گردش پنج صوفیہ ہیں پھر ان کے گرد عجیب صورتیں حسین و جمیل ہیں کہ میں نے کبھی نہیں دیکھی
 اور ان پر اس قدر غیبی چراہر کہ کہا کہوں اور ابو دین کے دینی طرف ایک نوک تیز ہے اس پر
 لکھا ہوا ہے یہی اعداد و بائیں طرف بھی ایک تیز نور کا ہے اس پر لکھا ہے لا حول ولا قوۃ
 الا باللہ اور شیخ میں سر کے مقابل نورانی تیز ہے وہ تینوں تیزوں میں بلند ہے اور اس پر لکھا
 ہے (واللہ اعلم) شیخ ابو عبد نے اس واقعہ میں ابو دین سے پوچھا کہ یہ کیسے نام لکھے ہو تو میں
 ان تیزوں پر اپنے جواب دیا یہ جو اللہ ہے یہ اسم اعظم ہے سب سال کا سرور اور اسی سے
 ظاہر ہے سب مخلوقات اسی پر سب زمین و آسمان کی مینا ہے زمین و آسمان میں نور و نور
 کے ساتھ موجود ہے انتہی مختصراً مختصراً اللہ تعالیٰ کا اللہ اکبر کوئی عبادت کا سخن نہیں ہوا
 اُنکے اور لفظ حوا میں حقیقت کے نزدیک اسم الہی ہے جو ولایت کرانے ذات باری تعالیٰ پر
 وسیع واسطے کہا جاتا ہے عالم حیویتی (روح البیان پارہ سیقول) حیویتی کہتے ہیں مرتبہ
 و حدیث و در ذات باری اور لاجوت کو اس لفظ کی حرکات و سطر ج میں درجہ کا پیش و دو کا
 کسر یعنی زیر یا تختانی کا قندیدہ اُنکے آگے تار فوقانی رغبات اللغات (ابن الشیخ نے طوایف
 سورۃ اخلاص میں لکھا ہے کہ لفظ حوا مقام مقربین کی طرف اشارہ ہے وہ ایسے ہوتے ہیں کہ

چیزوں کی حقیقت اور ماہیت خالص ہے آنیشرش کسی شے کے جسکو حریفی زبان میں سن جیٹ ہی کہتے ہیں دیکھتے ہیں ایسے آدمیوں کو جو حق تعالیٰ کے سوا کچھ نظر نہیں آتا کیونکہ جبکہ وجود واجب ہے پس وہ ایک خدا ہی کی ذات پاک ہے اس کے سوا سب ممکن ہیں اور ممکن کو حسیب خالص ہے آنیشرش دوسری شے کے دیکھتے ہیں معدوم ہوتے ہیں اور ہرگز چکا کہ ممکن کو حسیب نسبت حق تعالیٰ سے ہو جاتی ہے اسوقت وہ رنگ و وجود جلوہ گر ہو جاتا ہے ورنہ وہ فی نفسہ معدوم ہی ہے وجہ ہے کہ مغربین کی نظر میں یہ معدوم چیزیں نہیں سمجھ سکتے تھے کیونکہ صرف وجود حق تعالیٰ پر پڑتی ہے اور لفظ ہو اگرچہ ایسی ضمیر ہے کہ اس سے اشارہ کسی کی طرف کیا جاتا ہے اور اُس میں یہ شرط ہے کہ جسکے طرف اشارہ ہووے یا اسکا ذکر اول میں آجائے یا بعد میں بلکہ تفسیر ذکر کیا جائے لیکن مغربین جب ہو کہتے ہیں اُنکو ہرگز اس بات کی حاجت نہیں کہ ہو کون سے پہلے یا پچھلے کچھ تفسیر یا توضیح بیان کریں کیونکہ بیان کی حاجت وہاں ہوتی ہے جہاں شک پڑتا ہو کہ یہ مراد ہے یا وہ اور ایسا شک وہاں ہوتا ہے جہاں چند اشیا ہوں جب اُنکی نظر میں سوائے ایک ذات یا رب تعالیٰ کے اور کچھ نہیں تو اُنکو تفسیر اور بیان کی کیا حاجت ہے وہ حسیب ہو کہیں گے وہی ایک ذات پاک مراد ہوگی میں سے لے اُنکو لفظ ہو کافی ہے بلا تشریح و بیان اور کہتے ہیں کہ جو قطب الاقطاب ہوتا ہے اُسکی تسبیح یہ ہوتی ہے یا ہو دریا من ہو ہو یا من لا الہ الا ہو جب وہ بطریق حال یہ تسبیح کہتا ہے تمام تصرفات برتا دے جہاں ہے روح البیان تحت آیت الکوہی یاد رکھنا چاہیے کہ لفظ ہو میں بہت لطافت میں۔

ایک لطیفہ یہ کہ جب بندہ کہتا ہے یا ہو اور لفظ ہو غائب کی طرف اشارہ ہوتا ہے تو بندہ سنا یہ سمجھا کریں خاک کا پتلا غول اور لفظ کی پیدائش کیا یافت رکھتا ہوں کہ اُس نے پتلا پاک ذات تک پہنچ کر خطا کر دیا کہ با ائٹ اُسکی ذات نہایت بلند و اعلیٰ ہے بندہ کی عقل و جمگان خیال کو کچھ بھی وہاں رسائی نہیں جب کسی طرح وہاں رسائی اور حضوری نہیں دیکھتا تب لفظ غائب سے پکارتا ہے کہ یا ہو

دوسرا طریقہ سیطرہ اس کلمہ سے بندہ ہے اپنے حقیقہ اور نگاہ ہونیکا اقرار کیا ایک بات
 اور دوسری سمجھا یعنی یہ بات کہ حق تعالیٰ کے سوا سب معدوم ہیں جیسا کلام امت میں وارد ہے
 کُلُّ شَيْءٍ إِلَّا وَجْهَهُ بِإِذْنِ صُلِّحْ جو دای کا ہے اس واسطے کہ اگر دوسروں کا وجود بھی
 اصلی ذاتی ہو تو نفی ہو گا اشارہ ہر ہر چیز کی طرف ہو سکتا ہے پھر بندہ کی یا ہو چارے سے کچھ بھی
 نہ سمجھا جاتا کہ مراد ہے یا وہ جب بندہ نے سب کو فانی و معدوم سمجھا تب اُس کا پکارنا خدا تعالیٰ
 کو صحیح ہو گا یا ہو یہ دونو مقامات جو کہ ہوئے مقامات فنا مراد ہو اللہ میں بڑے درجہ کے
 مقام میں شکل سے حاصل ہوئے ہیں چاہئے کہ بندہ ہمیشہ شوق رکھے اس ذکر کی یا ہو یا ہو
 تیسرا طریقہ عقل کو جو صفات الہی معلوم ہیں دو طرح کے ہیں ایک صفات جلالی جیسے کہنا
 کہ حق سبحانہ کھائے پینے سے پاک ہے نہ وہ مخلوقات کی طرح جسمانی چیز ہے نہ اُس کو مکان ہمارے
 زمان اور ایک صفات جہلی میں جیسے یہ کہنا وہ خالق ہے وہ رازق ہے ان دونو صفات
 کے ساتھ یاد کرنے میں بندہ پر اعتراض پڑتا ہے صفات جلالی میں یہ اعتراض کہ اگر کوئی
 بادشاہ کو کچھ بگے تو اندھا نہیں تو نہ بگڑا نہیں سیطرہ ہر ہر عیب کی نفی کرنے کے لئے تو وہ دربار
 میں بٹرنے کے قابل ہو گا اور صفات جہلی میں یہ اعتراض ہے کہ اگر کوئی شخص بادشاہ کو کھینچو
 تو سنے فلاںے ہو سکے اور وہی کا ٹکڑا دیا اور فلاں پرست کو ایک بڑے بانی بنایا تو وہی مجھ عالیہ
 سلطان میں ہے اب تو ارادیا جائیگا اور شک نہیں جو شخص خدا تعالیٰ کی صفت کر لیا کہ
 تو نے مجھ کو کھلایا پلایا اسکی یہ خدا خزان رہائی کے آگے روٹی کے ٹکڑے اور بوند پھر پانی سے
 نہایت درجہ کم ہے اس پر معلوم کرنا چاہئے کہ شرع میں جو اجازت دیجی ہے کہ ان صفات
 کے ساتھ خدا کو یاد کریں اُنکی وجہ یہ ہے کہ ہم عالم حس و خیال میں متفرق ہیں چاروی
 نظر و بین۔ یہی کلمات اور یہی نقصانات سائنچو میں جنگو ثابت کرتے ہیں اور
 جبکہ نفی کرتے ہیں بس ہمارا خیال خدا کی طرف متعلق ہوتا اس طریق پر ہو سکتا ہے اُسکو
 کہ حکم ہو گیا کہ اس قسم کی صفات جہلی و جلالی سے اُسکو یاد کریں لیکن جب بندہ کثرت سے

ذکر کرنے کے عالم حس و خیال سے ترقی کرتا ہے اور بارگاہِ قدس پر پہنچتا ہے اس وقت تک کہ
 پہنچتی ہے کہ میرا کیا کتنا قاتل ہے وہ کتنا ہے یا ہو یعنی تیری ذات کہیں اعلیٰ اور بلند زیادہ ہے
 اس سے کہ اسکو اس قسم کی صفات سے مدح و ثنا کیسا ہے پس تیری ذات پاک خود تیری
 تعریف ہے آفتاب خود اپنی ذات کو روشن بنا کر اپنے حق آفتاب آدمیوں کے آفتاب۔
 اس لئے میں تجھ کو تیری اصل ہونیت سے یاد کرتا ہوں کہ یا بھو اگرچہ اندر دریا نقد یا انت
 میں بھی نکل سکتا ہے کہ ذات کی تعریف صفات کے ساتھ نہیں لیکن یہ انت لفظ معنوی
 ہے اس میں بڑائی اور امتزاج نامیت ہے تاہم کہ میرا وہ درجہ ہو گیا کہ بارگاہِ خاص میں پہنچ کر
 حضرت واجب الوجود کا غیظ ہو گیا بنا علیہ یہ ذکر ہو نہایت درجہ اشرف الاولیاء
 ہے لیکن اسی کے لئے جو ان اسرار کا محرم اور رازدار ہے۔

چوتھا الطیفہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو شخص اپنے سب غموں کو توڑ کر ایک غم رکھنا
 ہے اللہ تعالیٰ اُسکے سب غم دینا اور آخرت کے ساتھ پناہ دے گا اس بنا پر بندہ یہ سمجھتا ہے کہ
 میری حاجتوں کی کوئی انتہا نہیں نہ دنیا میں نہ آخرت میں پھر میری قدر کرنے سے کیا کیا حاجتیں
 ملے جاسکتی ہیں اس سبب سے میں سب غموں کو چھوڑ کر ایک غم اُس ذات پاک کا پیدا کرنا
 ہوں جب وہ اپنا ہو گیا اور اُسکے قبضہ میں سب چیزیں ہیں تو یہ سمجھو کہ سب حاجتیں اپنی
 پوری ہو گئیں من لہ الموفق فی کل کل یعنی جسکا مولیٰ اُسکے سب اس سبب سے بندہ
 سب سے تعلق توڑ کر کچھ رہتا ہے یا ہو

پانچواں الطیفہ کل غلطی وقت شام پر روشن ہے کہ سب افکار میں حمد و ذکر
 وہ ہے جو غرض اور سوال سے خالی ہو جب یہ معلوم ہو چکا تو سمجھو اگر بندہ خدا کو بجا دے
 کہ یا مخلص امیں سوال پایا جائیگا کہ یہ قسمت کا طالب ہے اور جب کہیگا یا کریم معلوم ہوگا
 کہ یہ کرم کا خواستگار ہے علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہما بخیرہ اسرار کو دیکھ جاؤ اور یہ ہم کو
 کہ اشرف الذکر وہ ہے جس میں اپنی غرض نہ ہو نہ علیہ رعب و غلبہ نہ ہو نہ اس کا بھار

قرائتیں آئی ہیں ایک تو یہ جو سب بڑھتے ہیں الْحَيُّ الْقَيُّومُ دوسری وہ جو عمر بن سجد کی
قراۃت میں آیا ہے الْحَيُّ الْقَيُّومُ (سالم و کبیر) تیسری وہ جو عنقریب کی قراۃت میں آیا ہے
الْحَيُّ الْقَيُّومُ (سالم و المتعزل)

اور کث معنوی ان میں سے ہے کہ لفظ حیات سے نکلا ہے اور حیات بمعنی
اہل السنۃ والجماعہ اس صفت کا نام ہے کہ جسکے موجود ہونے سے قدرت اور ادراک
وغیرہ کا موجود ہونا ذات موصوت بالحمیات میں صحیح ہو جائے (مصورا لعالی فی العقائد
لنفا علی قادی) پھر جو چیز حق ہوگی اسنے اور جو اسنے اور ادراک اور قدرت کا یہ ہے کہ اسکو
اپنا اور اک ہو اور کوئی فعل بالا ارادہ کر سکے جسکو اپنا اور اک بھی نہ ہو اور نہ کوئی فعل اللہ
کر سکے وہ ہرگز حق نہیں بلکہ وہ میت اور زنا و جو پھر خدا کسی کی حیات قوی اور کامل ہوگی
اسی قدر اسکا اور اک اور اسکی قدرت قوی اور کامل ہوگی اس تقریر سے واضح ہو گیا کہ اعلیٰ
درجہ کا حق کامل ہوگا جسکی قدرت ذرہ ذرہ کو محیط ہو سو ایسی ذات عالی صفات صرف مختصراً

بارتخلی کی ذات ہے لا غیر ایسی حیات ایسی کامل ہے کہ ازل سے ایک کسی موقع میں اس پر
فنا طاری ہوا ممکن نہیں (روح البیان لمصفا) اور جب خدا تعالیٰ کوئی بھی ذرا ک فعال
مان لیا تو سب صفات ذاتیہ الہی کو جو حیات و علم و سمع و بصر و کلام و قدرت و ارادت سات
صفتیں ہیں مان لیا اس لیے کہ ذراک میں صفت علم و سمع و بصر و اخل ہے اور فعال ہونا
صفت کلام و قدرت و ارادت کو شامل ہے (روح البیان لمصفا) اور قیوم اسکو کہتے ہیں
جو قائم رہے نہ کم نہ زیادہ نہ ہو نہ معنی حق سبحانہ میں نہایت کامل طور پر ثابت ہیں کیونکہ وہ تمام
عالم کا مرتبہ ہے نہ تیر نہ تیر نہ ہر چیز کے ایجاد کی پھر انکی تربیت اور رزق رسانی کی اور ان کو
اوقات سے مشغول رکھنے کی پھر اسنے کمالات نامک پہنچانے کی غرض کہ عالم ہی میں جو کچھ خواہ جو
خواہ احوال و احوال سب کا موجود سب کا مظهر ہی ہے (روح البیان لمصفا) بیان
عقلی سے یہ بات ثابت ہے کہ جو کچھ عالم وجود میں موجود ہے نہ ہر موجود واجب الوجود ہے

نہ موجود ممکن اور وہ ہے بلکہ واجب الوجود و قضا و ہی وحدہ لا شریک ہے جو اپنی ہستی اور
 وجود میں کسی کا محتاج نہیں بذات خود قیام اور موجود ہے اور اس کے موجود کچھ موجود دیگر کے
 اپنے وجود اور وابستہ میں محتاج ہیں اُس واجب الوجود کی اس تقریر سے معنی قیوم کے
 بخوبی روشن ہو گئے (تفسیر کبیر) اور قرآن مجید میں اس قیومت کا بیان جابجا ہے سورہ انعام
 میں ہے خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ یعنی وہ بنائو والا ہے ہر چیز کا اس سے ثابت ہے کہ تمام اشیاء کا موجد
 وہی ہے تمام حقائق اشیاء کا قیام اُسی قیوم سے ہے پھر پیدا کر کے کے بعد ان کو باقی رکھنا اور
 باقی رہنے میں جس میں امر کی انکو حاجت پڑے وہ سب انکو دینا یہ بھی اُسی کا کام ہے سورہ
 رحمن میں ہے يَسْأَلُكَ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ بِعِزِّكَ لِقٰتِ آسٰوٰنِ اور زمین میں
 ہے وہ سب اُسی سے اپنی حاجتیں مانگتے ہیں زبان حال سے یا نہ بان قال سے اور سورہ
 ملک میں یٰۤاَيُّهَا الَّذِیْ یَبْدِیْہِ الْاَشْکٰثَ یعنی بت بابرکت ہے وہ ذات پاک
 جس کے قبضہ تصرف میں ہے سب ملک عالم اجسام کو ملک کہتے ہیں یعنی عرش سے فرشتے
 کل عالم میں وہی متصرف وہی مرتبہ اور سورہ یس میں ہے یَبْدِیْہِ الْاَشْکٰثَ كُلِّ شَیْءٍ یعنی اُسکو
 قبضہ میں ہے روحانیت کی ہر چیز واضح ہو کہ جو چیز مخلوقات میں موجود ہے اُس میں ایک سترالی
 موجود ہے جو روح کی طرح اُس کے قیام کا سبب ہے اگر وہ نہ ہو تو وہ چیز یعنی نہ ہو یہ روحانیت
 کا قبضہ قدرت الہی میں ہے کذافی روح البیان وغیرہ اور تفسیر عزیزی میں ہے کہ ملکوت عالم
 ارواح کا نام ہے نظم اعلیٰ سے بیکو نقص اطقہ انسانی ملک یہ سب اُسی کے قبضہ میں جو پس معلوم
 ہو گیا کہ سب اجسام اور ارواح میں اُسی کا تصرف اُسی کی تدبیر ہے وہی قیوم ہے سب کا
 اور اگر وہ ان اشیاء کو نہ تھے کوئی دوسرا نہیں تمام سکتا سورہ فاطر میں جسکو سورہ ملک بھی
 کہتے ہیں موجود ہے اِنَّ اللّٰہَ یَسْئَلُکَ الشُّعْرٰتِ وَالْاَرْضِ اَنْ تَزُولَا وَ لَکِنَّ رَاٰتِ
 رَاٰتِ الْاَشْکٰثِ مَا جِئْتِہِنَّ بِقَدِیْہِ تَحْقِیْقِ ائمہ تمام راہے آسمانوں اور زمین کو کہ نہ
 تھکا دیں اور اگر ٹل جاویں تو کوئی نہ تمام سکے اُس کے سوا فائدہ کا یہ بات بھی جانتی ہو کہ

کہ جب علم الانسان کو دلائل نظر سے حاصل ہوتا ہے۔ سیطرہ ایک طریقہ علم کا بھی ہے
 کہ کشف و عیاں سے متعلق اشیا معلوم ہو جاتی ہیں سو دلائل عقلی و نقلی کا بیان در باب
 قیودیت حق تعالیٰ جب فقہ مدعیہ پر ہو چکا اب ایک دلیل کشفی بھی پیش کرتا ہوں یعنی جو ارباب
 قلوب و اصحاب باطن نے کیشم حق میں شاہدہ فرمایا ہے حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ
 علیہ جلد ثانی مکتوبات کے مکتوب پنجم میں فرماتے ہیں محسوس و مشاہدہ است کہ قیام جمیع
 اشیا بذاتہ واجب است تعالیٰ ہیچ صولی و محلی در میان نیست ارباب عقول آں را باور
 دارند باین تشکیک ایشان مصادم ہر استہمانی شود و یقین بالمشک بہر ازل نہیں گردانیدی
 یعنی ہم چشم سے صاف دیکھ رہے ہیں کہ سب چیزیں ذات خداوندی سے قائم ہیں فلسفی لو
 اسکو انیس یا نہ مانیں اُنکے عقلی دلائل کا شک ہمارے یقینی امر کو جو آنکھوں سے صریح دیکھ
 رہے ہیں زائل نہیں کر سکتا اور اسبطر حضرت امام عبدالعزیز باغی مینی رحمۃ اللہ علیہ
 روضۃ الکرامین حکایت خامسہ بعد الثمانیہ میں لکھتے ہیں کل الوجود فی قبضتہ لا
 یحرف و یختلک الا بآرادتہ و کل خیر و شر و نفع و ضرر بقضاءہ و قدرہ لا یخالف
 و المسکرات و الارادات و الخفیات من جمیع المخلوقات فی جمیع الامکنۃ و الاوقات
 بقضاء رب الارض و السموات علم ذالک علماء الظاہر بقواطع الادلۃ المقبولۃ
 و النقول و علمہ علماء الباطن بقواطع الادلۃ البقینۃ الحاصلة بالمشاہدات
 و المشاہدات فلما شاہدوا انکل منہ لم یخافوا و سواہ و لم یخرجوا الا بالانقضہ
 یعنی کل جہتی اُسکے قبضہ میں ہے اُسکے ارادہ کوئی حرکت کر نہ سکتا حرکت کر نہ سکتا سب
 بملائی برائی نفع نقصان اُسی کے حکم سے ہے تمام مخلوقات کا ہر خطرہ ہر ارادہ ہر حرکت
 ہر سکون ہر مکان میں ہر زمان میں اُسی کے حکم سے ہے کہ وہ کل آسمانوں اور زمین کا رب
 ہے یہ بات ظاہر و باطن سے معلوم اور متقوان کی قطعی دلیل سے سمجھی ہے اور علماء باطن
 نے یقینی مشاہدات اور مشاہدات سے حاصل کی ہے جب وہ خوب دیکھ چکے کہ سب

اسی کی طرف سے ہے تو اب وہ سوا اُس کے کسی سے نہیں ڈرتے اور کسی سے نہیں امید رکھتے
 اتنی علامہ اور کجست تاثیر علی ان دو گلوں میں یہ جو کہ اکثر مشکلات میں کام آتے
 ہیں حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں جس دن بدر کی لڑائی تھی
 میں کفار سے لڑ رہا تھا پھر حضرت علی علیہ السلام کی طرف حاضر ہوا کہ دیکھو آپ کو
 کہتے ہیں آپ کو میں نے دیکھا کہ سجدہ میں میں اور یہ فرماتے ہیں یا حجت یا قیوم اس کے
 سوا اور کچھ نہیں فرماتے پھر میں لڑائی کو چھوڑ گیا پھر آنکھ دیکھا تو آپ اسی طرح سجدہ میں بیٹھے
 لفظ فارہ ہے جس غرض کہ میں اسی طرح کہیں جاتا اور کہیں آتا آپ کو برابر اسی حالت میں دیکھا
 یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے فتح نصیب فرمائی (تفسیر کبیر درویش) کہتے ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام
 جب مردہ کو زندہ کرتے تھے یہ پڑھا کرتے تھے یا حجت یا قیوم اور یہ بھی کہتے ہیں کہ دیا میں
 اگر غرق ہو جاتا تو ایشہ ہوا سو قوت پڑ میں یا حجت یا قیوم (روح) اور حدیث میں ابو
 ہریرہ سے روایت ہے کہ جب حضرت علی علیہ السلام بہت کوشش اور توجہ سے دعا
 کرتے تو یہ کلمہ فرمایا کرتے تھے یا حجت یا قیوم اور انس سے روایت ہے کہ جب حضرت کسی قہر
 میں چھین جوتے تھے تو یہ فرماتے تھے یا حجت یا قیوم یا حجت یا قیوم (جامع صغیر سیوطی)
 بعض کہتے ہیں کہ جو کوئی سجدہ میں کہے یا حجت یا قیوم جو تکلیف استغیث اس کی حاجت پوری ہو جاتی
 ہے (اشعۃ اللمعات جلد دوم) لیکن حضرت شیخ محدث رحمۃ اللہ علیہ نے اس مقام پر یہ توضیح
 فرمائی کہ یہ دعا جو سجدہ میں پڑھی نماز کے سجدہ میں پڑھی یا خارج نماز سے سجدہ کر کے اسی
 پڑھے اس اسی کتاب یعنی اشعۃ اللمعات کے باب سجود الشکر میں لکھا ہے کہ خارج نماز سے سجدہ
 کرنا بعض علماء کے نزدیک بدعت اور حرام ہے اور بعض علماء کے نزدیک جائز ہے اکثر اہل
 اہل بیت جب یہ معلوم ہوا کہ سجدہ نماز کو گراہت سے خالی نہیں تو اس صورت میں یہ بہتر
 معلوم ہوتا ہے کہ انسان نقل نماز کی نیت کرے اور اُس کے سجدہ میں سبحان ربی الاعلیٰ
 کے بعد وہ دعا پڑھے اور شرح منیہ کے فائدہ میں علامہ ابراہیم علیہ رحمۃ اللہ سے سجدہ کی

کَلَامُ مَوْتٌ یعنی پھر وہ اسکو زندہ کر دے جسکو موت ملے نہیں اور اسبطرح جب زندہ خدا تعالیٰ
 قیوم جانے لگا یعنی وہ اپنے بندوں کا قایم رکھنے والا اور انکی مصلحتوں کا درست کرنے والا ہے
 نہ وہ اپنی تدبیرات لایعنی اور تمام جان و نباتی جو دنیا کے کاموں میں کرتا تھا چھوڑ دیا
 اور توکل خدا پر کر لگا کہ وہ خود اپنے بندوں کا قیوم ہے اور بعض عالمین نے اسکی تاثیرات
 میں یہ لکھا ہے کہ اگر کوئی آدمی اپنے بیمار پر اسم یا اللہ یا حتی یا اللہ یا حتی پڑھے پڑھ کر دم کرے
 یا خود بیمار اس اسم پاک کی کثرت کو لے یعنی بہت پڑھے اللہ تعالیٰ اسکو شفا بخشتگا اور امام
 رازی رحمۃ اللہ علیہ لکھا ہے کہ ابن عیسا رضی اللہ عنہما فرمایا کرتے تھے کہ اَلْحَمْدُ لِلْقَيُّوْمِ
 اسم اعظم ہے انتہی میں کہتا ہوں کہ اسم اعظم میں اور بھی چند اقوال ہیں پر مذہب جمود وہ
 ہے جو لفظ اللہ کی تحقیقات میں اور پر بیان کیا گیا وہ اللہ علم و علمہ اتم و احکم قول اللہ تعالیٰ
 لَا تَاْخُذُہٗ سِنَةٌ وَّلَا نَوْمٌ نہیں قبضہ میں لے سکتی اسکو اونٹھ اور نہ غنیمت۔

غیمت کی حقیقت یہ ہے کہ بدن سے جو بخارات اُٹھ کر دماغ کی طرف چڑھتے ہیں اور
 ان بخارات میں رطوبت ہوتی ہے وہ رطوبت دماغ کے پٹھوں تکو ایسا ڈھیلا اور سست
 کر دیتی ہے کہ پانچوں حواس ظاہری حس و حرکت سے بیکا ہو جائے ہیں یعنی نہ آنکھ کچھ دیکھ
 نہ کان سن سکے نہ ناک سونگے نہ زبان چکھے نہ قوت لامسہ کچھ نرم سخت گرم سرد میں تمیز
 کر سکے (یعنی دماغی وغیرہ) اور بعضوں نے کہا ہے غیمت کی حقیقت یہ ہے کہ ایک بڑی بیہوشی
 دیکھ ہر طرف سے گھیر لیتی ہے جس سے چیزوں کی پہچان جاتی نہ ہتی ہے اور عرب کی زبان
 میں یہ تین لفظ جو سونے کے بٹے مستعمل ہیں سِنَةٌ سَین کی کسرہ اور لَوْن کی فتح سے اور
 لَوْن اس لَوْن کے پیش سے اور قَوْم لَوْن کی فتح سے بعض نے اسکی تفصیل یہ کی ہے کہ
 جب شروع سونے میں ذرا سر بھرا رہی ہوتا ہے اسکا نام سِنَةٌ ہے اور جب آنکھ
 بند ہو گئی اسکا نام لَوْن ہے اور جب گہری غفلت و پیر چا گئی اسکا نام قَوْم ہے (معالم
 و دیگر وغیرہ) سوال حق تعالیٰ نے یہ جملہ لَا تَاْخُذُہٗ سِنَةٌ وَّلَا نَوْمٌ کیوں بیان فرمایا ہے

جواب ایک فائدہ اس میں یہ ظاہر فرمایا کہ کائنات کو مخلوق کے ساتھ حقیقت میں کچھ شبہات نہیں آدمی جو سویا کرتا ہے اُس میں منفعت ہے کہ اگر کاروبار میں ٹھک گیا اور اعضا سست ہو جائے تو جہاں آرام سے پڑ کر سو رہا وہ سب کلفت بدن کی جاتی رہتی اور سب اعضا چست اور درست ہو گئے اور یہ بھی فائدہ ہے کہ جب تک جاگتا رہتا ہو اُسکی روح تحرک اعضا ظاہری میں مصروف رہتی تھی پھر جب روح ظاہر بدن کو چھوڑ کر باطن کی طرف متوجہ ہوتی ہے تب ظاہری اعضا بیکار ہو جاتے ہیں اور روح ہضم غذا کی طرف متوجہ ہوتی ہے حق سبحانہ نے جملہ معلومہ ذکر فرما کر ظاہر فرمادیا کہ وہ مخلوق کا مظهر ہرگز نہیں جو کاروبار میں ٹھک کر قید سے اُسکا دفعہ چاہے معاذ اللہ اور نہ وہ کھانے پینے کا محتاج ہے جو نیند لیگا اُسکو ہضم کرے یا بدن کے بخارات اور پڑھیں انبیاء و ائمہ دوسرا فائدہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اول اپنا نام الحی فرمایا ہے یعنی زندہ اور مخلوقات میں وہ دیکھا جاتا ہے کہ جو کوئی زندہ ہوتا ہے وہ کبھی سو جاتا ہے اور نیند کو موت سے علاقہ برادری ہے کہ النوم اخ الموت یعنی سو جانا مر جانے کا بھائی ہے اس واسطے حق سبحانہ نے ظاہر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی حیات ایسی نہیں جیسی مخلوقات کی حیات بلکہ وہ ایسی حیات کے ساتھ تھی ہے کہ سو جانا جو مر اور موت ہے وہ بھی اسپر محال ہے بھلا اصل موت تو کہاں تیسرا فائدہ یہ ہے کہ الحی کے بعد جو النوم بھی اپنا نام ذکر فرمایا یعنی کل جہاں کا تھانے والا اب اُسکے بعد جملہ مذکورہ لائے سے اسم سابق کے کامل طور پر تاکید فرمادی یعنی دنیا میں جو بعض آدمی کسی چیز کو باتوں میں تھامتے ہیں جب اُنکو نیند آتی ہے وہ چیز لائے سے چوٹ جاتی ہے کیونکہ نیند غفلت کا سبب ہے اللہ تعالیٰ نے اونٹن اور ریلینہ کو جو اسباب غفلت ہیں ذکر فرما کر اصل مسبب یعنی غفلت کی نفی فرمائی معلوم ہوا کہ اُسکے ذات پاک پر سہو و نسیان غفلت ہرگز ظاہری نہیں ہو سکتی (بیضاوی و خطیب وغیرہ)

حکایت ابنی اسرائیل کے مقالات اور رسالات جالبانہ بہت مشہور ہیں نہانچہ

جواب دیا کہ میں یہ کہہ چکا تھا کہ ایک سو ایک کرتا ہے کہا نہیں پھر کیا تم کو شرم نہیں آتی
 کہ تمہارا ایک نہ ہوئے اور تم سو ایک کرنا اور انتہی اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ اکثر
 شہر کچیل بات کو پڑا کرتے تھے کہ باذ اللہ فی المستغفر فی موصوفہ ما لوم عبد
 ربہما کا بیجا ام اسے مینہ میں ڈوبے ہوئے بیچ ہے اس غلام کا سونا جس کا ایک نہ ہوگی۔
مباحث لفظی۔ سوال۔ مبالغہ کا کلام یہ چاہتا تھا کہ یوں فرمایا جاتا کہ لانا خذہ
 قوم وکاسنہ یعنی اسکو نیند نہیں آتی لکھ دو لکھ بھی پھر اس ترکیب کو چھوڑ کر لانا خذہ
 مستند وکاسنہ کیوں فرمایا۔ جواب یہاں منظور ترتیب وجودی ہے یعنی جب نیند آیا
 کرتی ہے تو اس کو لکھ پیدا ہوتی ہے پھر نیند آجاتی ہے سو جو چیز اول پیدا ہوتی ہے اسے
 تعالیٰ نے اول اس کی نفی فرمائی اور بعد میں اس کی نفی فرمائی جو بعد میں پیدا ہوتی ہے چنانچہ
 وارد ہوا ہے کہ بعد اس کا خیر لا کر لکھ لانا لکھ لانا یعنی نامہ اعمال کے نہیں
 چوڑی کوئی چھوٹی بات نہ بڑی بات مگر سب کو گھیر لیا۔ ہمیں نفی چھوٹی کی اول اور
 بڑی کی بعد میں فرمائی کیونکہ ہر شے اول میں منہیر ہوتی ہے اور کہہ آخر میں ہوتی ہے تو اول
 کی نفی اول اور آخر کی نفی آخر میں فرمائی اور یہی ہمارے میں داخل ہے جو کہتے ہیں لانا خذہ
 امیر و لا سلطان یعنی اس آئی کہ نہ حاکم پڑے نہ بادشاہ رہے یہ ہے کہ اول درجہ میں
 سوا خذہ حاکم کرتا ہے پھر بادشاہ اس کے لئے اول امیر کے چڑھنے کی نفی کی اور پھر بادشاہ
 کے پڑھنے کی پس اسی محاورہ کے سوائے اس مقام پر اول لکھ کی نفی اول اور نیند کی نفی بھی
 کی گئی (غلیب)

سوال۔ ولانوم میں لفظ لاس واسطے زیادہ کیا۔

جواب۔ تاکید کے واسطے تاکہ نوم کی نفی تبعا ہو بلکہ بالاستقلال ہو اس واسطے عرب کا
 قاعدہ ہے کہ ہونے میں ناقص نہ ہو عمر ل احد جہا اور جب کوئی یوں کہے کہ ناقص نہ ہو لا عمر
 پھر گناہش نہیں ہتی گناہی کے بعد کہیں بل احد جہا (تفسیر جمل)

قولہ تعالیٰ کہ مَلِئَ السَّمٰوٰتِ وَرَاقًا اَنْسَیٰ کَاسَہُ ہا آسمانوں میں ہے
اور جو زمین میں ہے یعنی سبب یہ ثابت ہو چکا کہ وہ تو ہم غل ہے عالم وجود میں تمام اشیائی
حقیقین اور کل مخلوقات کی ذات و صفات و احوال و افعال جو کچھ بھی ہے سب اسکی
ذات سے قائم سب کو اُس نے پیدا کیا تو بہت واضح طور پر ثابت ہو گیا کہ یہ سب چیزیں
جو آسمانوں اور زمین میں ہیں سب اُسی کے مخلوک ہیں (کبیر)
سوال اس جملہ سے کیا ثابت کرنا منظور ہے۔

جواب ایک عمدہ دلیل قائم کرنی منظور ہے اس مقدمہ پر کہ حق سبحانہ کے سوا کوئی متحق
عبادت نہیں تو قرآن اسکی یہ ہے کہ جب یہ سب چیزیں جو زمین و آسمان میں ہیں اُسی کے
ملوک ٹھہریں تو شرکوں کے پوجنے کے بہت جو زمین میں ہیں اور اُسی پوجا کے ساتھ
جو آسمان میں ہیں یہ بھی سب اُسی وحدہ لا شریک کے ملوک ٹھہریں اور جب ملوک
ٹھہریں تو ہرگز عبادت کے مستحق نہیں ہو سکتے لہذا عبادت کا مستحق وہی ایک ہے جو زمین
و آسمان کی سب چیزوں کا مالک اور خالق ہے (روح البیان وغیرہ)

سوال خدا تعالیٰ نے آسمان و زمین کی اور مابقی چیزوں کو ذکر کیا کہ سب اُسی کی ہیں جو
آسمان و زمین کو کیوں ذکر فرمایا حالانکہ یہ بھی تو اُسی کے ہیں اسکے دو جواب ہیں
ایک یہ کہ حق تعالیٰ کو الزام دینا شرکین کا مستلزم ہے اور شرکین زمین و آسمان
نہیں پوجتے بلکہ جو زمین میں ہے اور آسمان میں بعض ستارے ہیں اُن کو پوجتے تھے اُنکی
اللہ تعالیٰ نے آسمان و زمین کا ذکر فرمایا بلکہ اسکی دہائی موجودات کو ذکر فرمایا کہ سب
چیزیں جنہیں تمہاری معبودات باطلہ بھی داخل ہیں خدا تعالیٰ کی ملوک ہیں ہر قسم کیوں
اُنکو مالک و معبود قرار دیتے ہو (تفسیر جمل)

دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ ذکر و ادائیگی انہی عبادت میں تھی جنہوں نے اللہ تعالیٰ
نے آسمانوں اور زمین کا ذکر نہیں فرمایا بلکہ اُسی عبادت میں اُنکو ہی اپنا ملوک قرار دیا ہے

[illegible]

منقول ہے کہ ہر وہ لایع شفاعت جو چھوڑے اللہ تعالیٰ بہت ہی شفاعت کرے گا
 میں اللہ تعالیٰ کے پاس مگر اللہ تعالیٰ نے فرمایا اَوْ يَصْرِفُهُ عَنْ وَجْهِهِ الْوَيْلُ لِلَّذِينَ
 لَا يَرْضَوْنَ هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ فَيَعْتَمِدُونَ بَشَرًا دُونَهُمْ وَرَدُّوا عَنْ عَرَسِهِمْ
 اِنْ اَنْقَضُوا مِنْهُمْ سُلُوكُهُمْ فَتَرْجَمُوهُمْ فِي سِعْرِ الْحَرِّ الَّذِي فِيهِ يَصْرِفُهُمْ
 تہا اور آیت میں یہ بیان ہے کہ اس کے معبود کچھ بھی نفع نہیں پہنچا سکتے اس لئے تو کسی
 شفاعت کی امید نہ رکھو گئی۔ اس اللہ تعالیٰ سے جس کے شفاعت کا بہت بڑا نفع ہو گا تو
 وہ شفاعت کر سکتا ہے یہ معنی لفظ اَلَا يَأْذُنُہَا کے ہیں اور دوسری جگہ بھی اللہ تعالیٰ
 نے فرمایا اِنَّكَ تَكْتُمُ الْاَسْرَارَ مَا تَشَاءُ اَوْ يَتَّبِعُ الْحَقِيقَاتِ اِنْ اَنْقَضُوا مِنْهُمْ
 سُلُوكُهُمْ فَتَرْجَمُوهُمْ فِي سِعْرِ الْحَرِّ الَّذِي فِيهِ يَصْرِفُهُمْ
 یہ ان قیامت نہیں ہوں گے مگر جس بندہ کو خدا تعالیٰ اجازت دے گا کہ اس
 سے شفاعت کرے وہ ہوں گے بشرطیکہ مسبب قاعدہ صحیح اور درست بات عرض کرے
 (تفسیر کبیر) حسب قاعدہ صحیح بات سے نہ او یہ ہے کہ جو شفاعت پر کلمہ اچھوڑے گا تو اس
 پر عقیقہ کے نقش میں شفاعت نہ کرے بلکہ خاص اُن کے حق میں عرض عرض کرے جو باری
 ایمان پر استحقاق رکھتے ہوں کہ انکی غلطیوں معاف کی جائیں (تفسیر عزیزی) یہ ہم باہر
 قریب بدعتوں کے ہیں ان میں ایک فرقہ معتزلہ ہے وہ کہتے ہیں گناہ والی ہرگز شفاعت
 نہ ہوگی اس آیت سے اُن کا فریب رہو ہو گیا کیونکہ اول اللہ تعالیٰ نے شفاعت کا
 اُن کو فرما کر بعد ازاں فرمایا (اَلَا يَأْذُنُہَا) یعنی مگر اللہ کے اذن اور اجازت سے
 شفاعت ہوگی اب یہ بھانسا جائے کہ شفاعت روز قیامت کس طریق سے ہوگی۔
 اسے مومن حضرات اور محب راسخ خوب جان کے کہ وہ سیدنا پیار و ائمہ
 محمد حب حضرت ابی العالمین سیدنا و شفیقا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کہ
 جب سب دنیاوی علیہم السلام انکار کر چکیں گے کہ ہم اس قابل نہیں ہیں آپ اس کام کا

ذمہ کرینگے اور ارشاد فرمائیگے کہ ان میں سے کس نے ہوں چر آپ شفاعت فرمائے
 اور یہ بھی خدا سے درخواست

کرینگے کہ اور مقبولین کو بھی شفاعت کرنے کی اجازت ہو جائے تب فرشتے اور انبیاء اور
 اولیاء اور مومنین بھی شفاعت کرینگے اس مقام پر بعض ائمہ نے بطور کشف یہ محدو مہربان
 یہ کہ جب سب گناہگار مومن بشفاعت شافعین دوزخ سے نکل چکیں گے بعض ائمہ نے یہی
 دوزخ میں ہونے کے بعد ایمان شرعی طور پر یعنی بواسطہ انبیاء حاصل نہ رکھتے تھے اور ان کی
 کلام انہوں نے سوائے شریعت کیا تھا مگر دلائل عقل سے خدا کو ایک جاننے تھے ان کو خود
 رحم الراحمین بشفاعت دوزخ سے نکال دیا یہ عقروار وحدوانت خیر

الراحمین دوزخ میں تھا کہ تعالیٰ یقولوا بین ایدیہم و ما خلقوا جاتا
 ہے جو ان کے آگے ہے اور جو ان کے پیچھے ہے آگے پیچھے کی تفسیر میں مفسرین کی کئی جہانیں
 ہیں۔ مجاہدانہ عطا کہتے ہیں آگے سے مراد امور دنیا میں کیونکہ یہ بالفعل انسان کے

ساتھ موجود ہیں اور پیچھے سے مراد اور آخرت میں کیونکہ وہ انسان سے پوشیدہ ہیں
 ہسبہ ہسبہ کی چیز پوشیدہ ہوتی ہے ماضی تک اور ابھی اس کے برخلاف کہتے ہیں وہ آگے
 سے مراد آخرت اور پیچھے سے دنیا کہتے ہیں اس واسطے کہ آدمی آخرت کی طرف چھٹا

و آخرت اس کے آگے ہے اور دنیا کو پیچھے چھوٹاتا ہے تا عطفانی بن عباس رضی اللہ عنہما سے
 یہ روایت کی ہے کہ آگے مراد زمین سے آسمان تک ہے کیونکہ یہ آدمیوں کے سامنے
 ہے اور جو آسمانوں میں ہے وہ پیچھے ہے تا بعضوں نے کہا جو کچھ بھلا یا بُرا کام کرے

آگے ہے اور جو آئندہ کرے وہ پیچھے ہے (کبیر و معالم وغیرہ) جو چیز حواس ظاہرہ سے
 پہچانیں وہ آگے ہے اور جو چیز عقل سے جانیں وہ پیچھے ہے تا جو چیز انسان کی سمجھ میں کی
 وہ آگے ہے اور جو نہیں آئی وہ پیچھے ہے (میتھادی) اصل مقصود یہ ہے جو گناہ قابل

شفاعت ہیں اور جو نہیں اور اس طرح ان کی شفاعت کرنا اسے چھوڑتے ہیں یا انبیاء

یا اولیا صدیقین شہداء صالحین اللہ تعالیٰ ان سب کے حالات کو جانتا ہے کہ کون کونسا
 شخص جسے کسے قابل ہے اور کون نہیں اور اسے نظر میں کون عالی منصب و وسوسوں کو
 بخشنے کی لیاقت رکھتا ہے اور کون نہیں اسی سبب شفاعت اور ان الہیہ حقوق
 سے روز قیامت سبب اور ان الہی کوئی شفاعت جرات نہ کرے (تفسیر کبیر فصلاً)

قوله تعالى ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء اور زمین و آسمان الہی
 نہیں گھیر سکتے کچھ اسکی معلومات میں سے سچو وہ چاہے۔ یہاں علم سے مراد وہ علم جو
 صفت الہی ہے نہیں ہو سکتے اسکا اسنے مفسرین نے یہاں علم معنی معلوم لکھے ہیں اور
 عرب میں مصدر یعنی مشغول بھی آتا ہے کہا کرتے ہیں اللّٰهُ اَخْفَىٰ لَنَا اَعْلَمُكَ فَيْحَا
 یعنی یا اللہ بخشہ سے جو کچھ کو معلوم میں غطا نہیں ہم میں اللہ تعالیٰ کا مقصد اس کلام
 سے یہ ہے کہ خدا کا علم تو سب طرف سے غفل کو بھلا ہے اور غفل کو اسکی کسی معلوم کا
 حاطہ نہیں جمعدہ خدا تعالیٰ معلوم کرا دیتا ہے اسقدر وہ جانتے ہیں خواہ وہ غیب کا
 علم ہو یا اشار سورج وہ ظاہر کا (تفسیر کبیر فصلاً) **قوله تعالى** و مبع كُرْسِيِّهٖ اَلْاَسْمٰلُ
وَالْاَرْضُ لے لیا ہے اسکی کرسی سے آسمانوں اور زمین کو لکڑی کی چوکی جو غالباً کبر
 آدمی کے بیٹھنے قابل ہوتی ہے اسکو کرسی کہتے ہیں اور کرسی تخت کو بھی کرسی کہتے ہیں جیسا
 سورۃ صافات کے تیسرے رکوع میں ہے **وَاَنْزَلْنٰهُ اَنْفٰی كُرْسِیِّہٖ** جسکی آغوش ڈال دیا تو
 اسکے تخت پر ایک بدن یہاں کرسی سے وہی میمان علیہ السلام کا تخت مشہور مراد
 ہے لیکن آۃ الکرسی میں بولتا کرسی آیا ہے اسکی تفسیر میں چند اقوال ہیں۔

اول قول یہ ہے کہ کرسی ایک مجسم چیز ہے بہت بڑی جیسے ساتوں آسمان اور زمین
 سب ان پر اس مجسم چیز کی شریعت میں ہی چند عبادتیں ہیں جن سے کہا ہے کہ یہ کرسی
 وہی ہے جسکو عرش کہتے ہیں اس واسطے کہ زبان عرب میں جس طرح تخت کو عرش کہتے ہیں
 کرسی بھی کہتے ہیں (کبیر و معالم) اور ہر یہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے کہ کرسی

لکھی جوتی ہے عرش سے اس طرف اور گنجائش آسمانوں میں قدر ہے فرشتہ آسمانوں
 اور زمین میں گنجائش ہے اس روایت میں آیا ہے کہ ساتویں آسمان اور زمین کسی کے
 مقابل ایسے ہیں جیسے جنگل میدان میں ایک حلقہ یعنی چھوٹا ذخیرہ پڑا ہو اور کسی عرش
 کے سامنے ایسی جیسا حلقہ جنگل میدان میں پڑا ہوتا ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے
 روایت ہے کہ ساتویں آسمان اور ساتویں زمین کسی میں ایسے ہیں جیسے ساتھ
 رو بہ ڈال میں پڑے ہوں علی اور مقابل نے یہ کہا ہے کہ کسی عرش کے
 سامنے ہے اسکا ہر پاد اسقدر لمبا ہے جیسے ساتویں آسمان اور ساتویں زمین میں
 چار فرشتوں نے اٹھا رکھا ہے ہر فرشتہ کے چار ٹونہ ہیں اور ٹونے پانچوں اس ہجریہ
 جو ساتویں میں کے ہے اسکی چھائش پانچویں بکرتہ ہے ایک فرشتہ ان میں
 آدم علیہ السلام کی صورت پر ہے وہ آدم کے واسطے روزی اور بارش مانگتا رہتا
 ہے اس برس سے اُس برس تک اور ایک فرشتہ بیل کی صورت پر اور بیل چاہتا رہتا
 ہے وہ فرشتہ چاروں کی روزی مانگتا ہے اس سال سے اُس سال تک سب کے
 پچھراؤ جاگتا ہے اُس فرشتہ کے چہرہ پر نافوشی معلوم ہوتی ہے اور ایک فرشتہ شیر کی صورت
 پر ہے اور شیر درندوں کا سردار ہے وہ فرشتہ درندوں کی روزی اس سال سے اُس سال
 تک سوال کرتا ہے اور ایک فرشتہ گرس کی صورت ہے اور گرس پرندوں کا سردار
 ہے وہ فرشتہ پرندوں کی روزی مانگتا رہتا ہے اس سال سے اُس سال تک ملتا اور
 بعض روایات میں آیا ہے کہ حاملین عرش اور حاملین کرسی کے بیچ میں شترجھا باندھنے
 کے ہیں اور شترجھا باندھنے کے بعد ہر سال ہر سال اگر یہ جھا باندھیں
 ہیں نہ ہوں تو آسمانوں کی قلی سے وہ فرشتہ گری سکے گا اور اسے بھی جائیں۔
 (محلہ شترجھا باندھنے کے بعد ہر سال ہر سال آسمانوں پر گلاب کے ٹکڑے ابارہ کرے گا)
 (پیشانی) واضح ہو کہ ہر سال آسمانوں پر گلاب کے ٹکڑے ابارہ کرے گا۔

دوسرے میں عطار و تفسیر میں تشریح ہے کہ سورج باج پڑی میں مرتب تھکتے ہیں منتری
 راتوں میں رطل یہ ساتوں تار سے پھرتے ہیں انکو سبع سوارہ کہتے ہیں آٹھویں آسمان
 میں دوسب تاروں میں جو ذرات خود متحرک نہیں ان تاروں کو ثوابت اور اس آسمان کو
 فلک البروج اور فلک ثوابت کہتے ہیں نویں آسمان میں ایک ہی تار نہیں اس آسمان
 فلک طلس اور فلک الافلاک کہتے ہیں بعض علماء دین نے جو مذہب فلاسفہ و شریع
 میں تطبیق دی ہے کہ جو کہ قرآن میں سات آسمان آئے ہیں اور ایک کرہ کی دو ایک عرض
 کر کر دی ہو تو آسمان ہو گئے جسکے قائل فلاسفہ ہیں شاہ عبدالعزیز دہلوی رحمۃ اللہ
 بھی میدان اس طرف معلوم ہوتا ہے کہ چونکہ انہوں نے تفسیر سورہ ملک میں فرمایا کہ ہر
 آسمان میں ایک ایک تار ہے اور باقی سب تارے کرہ میں ہیں تفسیر بیضاوی رحمۃ اللہ
 اشارہ بھی اس قول کی طرف ہے جو آیت الکرسی کے ذیل میں لکھا ہے اَللّٰهُ اَكْبَرُ
 المشجور من ہفتات البروج (مؤلف رسالہ ۱۱)

دوسرا قول یہ ہے کہ مراد کسی سے علم ہے قاسوس میں لکھا ہے کہ کسی تخت کو اور
 علم کو کہتے ہیں اور کرہ اتنی اسکی جمع ہے منتری اس عبارت سے ظاہر ہے کہ سمجھا جاتا ہے کہ کرہ
 کو بھی علم لینا چاہی جائز نہیں جیسا بعض مفسر سمجھتے ہیں (تفسیر جبل) سید ابن جبیر نے
 ابن عباس سے روایت کی ہے کہ کسی سے مراد اس آیت میں علم الہی ہے (معالم)
 اور طبری نے اسکو ترجیح دی ہے (جمل) جب کرہ کے معنی علم نہ رہے تو مطلب یہ
 یہ ہوا کہ لیلیا اسکے علم نے سب آسمانوں اور زمین کو اسکی تغیر سورہ مومن میں موجود
 ہے وَیَا ذُرِّیَّتِی اَعْرِضْ عَنْ شَعْنِ رَجُلٍ وَهَلْ یَعْنِیْ اَوْ رَبِّ ہِمَا دِی لیلیا تو نے ہر چیز کو اپنی
 رحمت اور علم میں (مدارک)

تیسرا قول کہ کسی سے مراد بادشاہی اور ملک جو عرب میں قدیمی بادشاہی کو کہی جاتی
 ہے۔ (معالم) اور اہل عرب ہر چیز کی اصل کو بھی کہتی کہتے ہیں (کبیر) اور شاہ ولی اللہ

پہلی رحمت اللہ ہے بادشاہی کے معنی اختیار کیے ہیں اور اس آیت کا ترجمہ یہ کیا ہے
 فرا گرفتارست بادشاہی اور آسمانوں اور زمین کا

چوتھا قول کرسی سے مراد وہ قدرت ہے جس سے اللہ تعالیٰ نے زمین و آسمان کو رکھا
 رکھا ہے عرب کہتے ہیں اجنبی طراز انکوائٹ کر سنا ای صائغون یعنی بنانا اس دیوار
 پشتیبان جس سے اسکو سہارا ہو تفسیر حمل اس تیسرے اور چوتھے قول کے موافق
 یہ معنی ہو جو کہ اُسکی بادشاہی اور اُسکی قدرت سے لیلیا ہے تمام آسمانوں اور زمین کو
 خلاصہ یہ کہ جس مفسر سے معنی الکی القیوم پر نظر ڈالی ہے اُسکی مناسبت سے کرسی قدرت
 قیومیت کو قرار دیا ہو اور جس نے معنی لافانی السموات والارض کو زمین نشین رکھا ہے
 اُس نے کرسی سے مراد بادشاہی اور ملک رکھا ہے جو کہ تبارک لذی بیروہ الملک اور فرمایا بیروہ
 ملکوت کل شے اور جسے مضمون بعلم بین الیمین ویا غنم کی مناسبت دیکھی اُس نے
 کرسی سے مراد علم لیا جو معرفت کی رائے میں ان اختلاف تفسیرات کی وجہ یہ آتی ہے
 واللہ اعلم پانچواں قول یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی عظمت اور شان کبریائی کو ان
 الفاظ سے بیان کیا ہے جسے انسان اپنی محاورہ معاد کے موافق شان جلالی و استقام
 کو سمجھ جائے مثلاً جب یہ رنگ کہ اُسکی کرسی آسمانوں اور زمین سے بڑی بڑی عظیم گزہ
 سب سے زیادہ عالیشان ہے پس آیت میں مراد ظہار عظمت و کبریائی جو زمین و آسمان کوئی
 جیسے کی کرسی نہیں اور نہ کوئی اسپریشین والا جو سارہ زمین و آسمان پر ہے وَاَلَا رُحُ
 حَیْرًا قَبْضَةُ یَوْمِ الْفِیْضِ وَالسَّمَوَاتِ مَطْوِیَّاتٌ بِیَمِیْنِهِ قَبْضَ عَرَبِیٍّ شَیْءٍ کَوْنِیٍّ
 اور میں دیکھتا ہوں کہ مگر بعض مفسر ہیں کہ قبضہ سے مراد ملکیت ہے اور میں سو
 مراد قوت اور قدرت یعنی ساری زمین اُسکی ملک ہوگی روز قیامت کوئی آسمان و زمین
 نہ رہے سب کچھ اور سب آسمان لپٹے ہوئے ہونگے اُسکی قوت اور قدرت میں اور بعض
 اسی واسطے علامہ نقاشانی نے کہا ہے کہ یہ ایسی بات ہے جیسے لفظ مرکب چینی ہو

اور کوئی عقلی و انسانی مراد نہیں اصل اسکی تقریر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات و صفات
 کو حقوق سے اسطرح بیان فرمایا ہے جس طرح انکوائے ظاہری بادشاہوں کے ساتھ
 عادت تھی مثلاً اللہ تعالیٰ نے کعبہ کو اپنا گھر بیان فرمایا اسکی زیارت اور مہمان کا حکم کیا
 یہ ایسا ہے جیسا رعایا بادشاہ کے دربار میں حاضر ہوتے ہیں اور وہاں کے آداب و قاعدہ
 بجالاتے ہیں اور اسیدار جم اسو کو فرمایا کہ یہ حکیم اللہ ہے یعنی وہ اپنا لہ ہے
 اُس کے پرستنے کا حکم دیا یہ ایسا ہے جیسا رعایا سلاطین کے پاس جا کر اپنا لہ چوستے ہیں اور
 اسطرح اپنے لیے عرش ثابت کیا اور وہاں ہر حکام تقار قدر و جہاں ہی ہوتے ہیں جیسا
 بادشاہ تخت پر بیٹھ کر حکم دے گا تو جب یہ بالاتفاق ہم سب اسے بدگو ہیں کہ اللہ تعالیٰ
 گھر میں رہتا اور تخت پر بیٹھتا اور سب پر سی و غیرہ سے بالکل پاک و بیگن جس قسم
 کے سامان سے انسان کے دل میں غفلت واقع ہوتی ہے وہی حق تعالیٰ نے
 اُس کے حسب عادت زیارت کعبہ میں مقرر فرمائی جس بھی تقریر کسی میں کر سکتے ہیں
 کہ یہاں یہ مراد نہیں کہ کوئی بیٹھے کی کرسی رکھی ہوئی ہے بلکہ فقط کرسی کی شان غفلت کا
 نشہ رد کیا ہے جیسا اوپر ذکر چکا انتہی اگرچہ یہ قول اخیر یعنی ہاتھوں قول بھی ٹھیک ہے
 معتدلاً لگے ہوئے ہو مگر مشعر علیہ وہی قول راول پر کعبہ کا انبار سمجھ سے ثابت ہوا کہ کرسی
 ایک جسم عظیم ہے عرش کے نیچے اور ساتوں آسمان کے اوپر موجود ہے اور جو مضمون
 ظاہر الفاظ سے صراحتہ ثابت ہوا اسکو بلا دلیل چھوڑ کر قیامات پیدا کرنی جائز نہیں
 اور کرسی کا ایک چیز جسم ہونا جس طرح شرعاً ثابت ہے عقلاً منتفی نہیں بنا علیہ اس قول کا
 اطلاق واجب ہے و تفسیر کے برخلاف اور یہ فی حق قولی جو گزرتے کہ اس آیت میں کرسی
 سے مراد علم بادشاہی اور قدرت ہے ان میں سے انکار نہیں کہ کرسی کوئی چیز نہیں بلکہ جو چکا
 کہ کرسی فی الواقع ایک جسم عظیم موجود ہوا وجود اُس کے اس آیت میں یہ مراد ہو کر لیا
 ہے اُس کے حکم سے اور اُسکی بادشاہی سے اور اُسکی قدرت سے تمام آسمانوں اور

کہ اللہ تعالیٰ اپنی ذات سے ایک ہے وہ ان سب کو کس طرح تھا متا ہو گا اور اگر
تھا متا ہو تو شاید کچھ وقت اور مثل پیش آتی ہوگی اس لیے ارشاد ہوا کہ وہ تین قیوم سب کا
قائم رکھنے والا ایسا ہے کہ تمام آسمانوں اور زمین کا قیوم رکھتا ہے اس کو گزلیں نہیں اور جو
وسع کو مشیت السموات والارض کی شرح میں تمام ثابت کرے کہ لیلیٰ جو اس کی پوشا ہے
اور قدرت سے تمام آسمانوں اور زمین کو۔ اور نیز شرح فقط (الحق القیوم) میں لکھا ہے
سورۃ فاطر کی آیت جسے یہ معنی ہیں کہ تحقیق اللہ تعالیٰ تمام رہا ہے آسمانوں اور زمین
کہ ٹل نہ جاویں اور اگر ٹل جاویں تو کوئی نہ تمام کے اس کے سوا۔

قوله تعالیٰ وَهُوَ عَلِيُّ الْعَظِيمِ وہی ہے بلند اور بڑا۔ اللہ تعالیٰ کے بلند ہونے
سے یہ مراد ہے کہ عالم وجود میں جس جس کی شان عالی سمجھی جاتی ہے کسی کو خدا کے شان
برابری نہیں اسی کی شان سب سے بلند ہے اور ایسی بلند کہ وہ اس کسی کا وہم و خیال
دگنان نہیں پہنچ سکتا۔ اور اللہ تعالیٰ کے بڑا ہونے سے مراد یہ ہے کہ ممکنات موجودات
میں جو کوئی بڑے سے بڑا دیکھا جاتا ہے شان خداوندی کے سامنے چوٹا اور کم معلوم
ہوتا ہے جب اس کے سامنے سب چھوٹے اور کم مرتبہ ٹھہرے لایذا سوکھ گیا کہ وہ بڑا
ہے اور ایسا بڑا کہ کسی جن و بشر و زشتہ کی عقل میں اس کی حقیقت نہیں سمجھتی۔

اختتام و اظہار عقاید الاسلام امام رازی رحمۃ اللہ نے تفسیر کبیر میں
فرمایا ہے کہ عقول بشریہ کے نزدیک علوم الہیہ کا بیان اس سے زیادہ ممکن نہیں جو
آپ الکرسی میں موجود ہے میں کہتا ہوں واقعی امام نے سچ فرمایا ہر عقل صحیح نظر سے
دیکھ کر معلوم کر سکتا ہے کہ اس آیت میں کس قدر علوم الہیہ و عقائد اسلامہ موجود
ہیں یعنی اللہ تعالیٰ واجب الوجود دیکھ کر اسے کوئی اس کا شریک و نظیر نہیں اور وہ خود
اپنی ذات سے آپ موجود اور قیوم ہے اور ماسوا اس کے بقدر موجودات ہیں جو
اس کے موجود کرنے سے موجود اور قیوم رکھنے سے قائم ہیں اور اس کی قدرت اور

سلطنت میں ایک دم بھی کستی اور تغیر نہیں زمین اور آسمان اور جو کچھ اس کے
 اندر ارواح یا اجسام ہیں ذرہ ذرہ کا وہی، ایک وہی خالق ہے اسکا جلال و
 ہیبت اس درجہ پر ہے کہ تمام جن بشرا و فرشتہ و غیرہ اس کے سامنے
 دم نہیں مار سکتے بطور مثال شمس بھی کسی کے لیے کچھ نہیں کہہ سکتے جب تک خدا
 تعالیٰ خود کلام کی اجازت نہ دے اور اس کو ذرہ ذرہ کا علم ہے تمام چیزیں کبھی بڑھی
 چوٹی یا بڑی اگلی یا کچلی سب جانتا ہے اسکی قدرت اور اسکا تدبیر سب کو سمجھتا ہے
 اور آئن سب کا جانتا اور سب پر تصرف کرتا اور سب کو قائم رکھتا ہرگز اسکو
 بھاری نہیں اور نہ ہر دے کہ جب وہ ایک طرف کے کام پر متوجہ ہو دوسری
 طرف کے کام میں کچھ غفلت نہ آجاسکے وہ عملی ہے یعنی ایسا عالی شان کہ وہ ہم و خیال
 بھی اڑ کر اسکی بندگی شان کو نہیں پاسکتا اور عظیم ہے یعنی اس قدر بڑا کہ تمام
 تفصیل بلکہ اسکا احاطہ نہیں کر سکتیں فہم و ادراک کے سامنے باطل قاصر ہے اسکا یہ سب
 معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح مضامین تفصیلی مرقومہ بالاست انکشاف کر کے بطور اختصار
 یہ عقائد اسلامیہ اختتام میں لکھ دیئے گئے تاکہ جو آدمی تفصیل کی قدرت نہیں رکھتی
 یہاں مختصر طور پر نتیجہ سمجھ لیں۔ اسب طرح آیت انور سی کے چلے جاوے اور جدا جدا آیتیں
 گئے ہیں یہاں وہ سب ایک جگہ ترجمہ لکھ دیئے جائیں تاکہ کبھی نظر معاملات متفرق
 میں انہیں جمع کرتے پر ناورد نہ ہو یہاں بسوالت تمام ذہن میں جمع کر لیں۔

اَللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّوْمُ لَا تَاْخُذُہٗ سِنَةٌ وَّ لَا نَوْمٌ لَّہٗ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَّ مَا فِی الْاَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِیْ یَشْفَعُ عِنْدَہٗ
 اسی کا ہے جو آسمانوں میں جو۔ اور زمین میں جو۔ کون ایسا ہے جو شفاعت کرے اس کے پاس

اَلَا بِاِذْنِهِ يُعَلِّمُوْنَ مَا يَكُنْ اِيْدِيْهِمْ رِيْضًا خَلْقُكُمْ وَ لَا يَحْصِيْطُوْنَ بَشَرًا

بجز حکم اُمّ کے ہاں نہ ہے جو اُن کے آگے ہے اور جو اُن کے پیچھے ہے اور یہیں گنہگار نہیں اور آسمان

قَمَرٌ عَلَيْهِ اِلَآهٌ مَّا شَاءَ وَ تَبِعَ كُرْسِيِّهٗ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ

و اُسے کچھ ایسی مخلوقات ہیں جو مخلوق وہ چاہے جو اُسکی کرسی کے آسمانوں اور زمین کو

وَلَا يَؤُودُهُ حِفْظُهُمَا وَ رَحْمَتُ الْعَلِيِّ الْعَظِيْمُ

اور گراں نہیں ہوتا اُسکو قیام دینا اُن دونوں کا اور وہی بلند اور بڑا

اشعار انجیم شمار و در ثنائے ایں آیہ مفیض الالوار

بیان شانِ حقیقت ہو آیہ الکرسی
جلالِ جلوتِ قدست ہے آیہ الکرسی
منارِ فیض سے کرتی ہے دل کو الالال
سب انبیاء میں ہیں جس طرح مصطفیٰ صواع
فرشتے آسمانی ہزار آئے نقطہ لفظ کے ساتھ
خدا سے عین عنایت سے کی ہے ہم پر نظر
کہاں ہم آدم خدا کی کہاں یہ جو ہر پاک
علی جو ہم کو یہ آیت خدا کا ہے احساں
کوئی مرض ہو کوئی درد ہو کوئی دکھ ہو
ہو مفلسی سے نجات اور وہاں کی ہاشما
بنا نہیں جانتے ہوں درد و لعین آئے نور
وہ شخص رہتا ہے شیطان تو رات بھر غمنا

شیون حق کی حکایت ہے آیہ الکرسی
جلالِ حضرت و عدت ہے آیہ الکرسی
کنوزِ غیب کی دولت ہے آیہ الکرسی
سب آیتوں میں یہ آیت ہے آیہ الکرسی
یہ رکعتی شانِ جلال ہے آیہ الکرسی
ہوئی جو ہم کو عنایت ہے آیہ الکرسی
یہ اتنی عرش سے نعت ہے آیہ الکرسی
اکرم ہے لطف و رحمت ہے آیہ الکرسی
شفاءِ عجمہ علت ہے آیہ الکرسی
تمام خیر ہے برکت ہے آیہ الکرسی
وہ شمع و ارق ظلمت ہے آیہ الکرسی
جو کرنا شب کو نواہت ہے آیہ الکرسی

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهِمْ وَنُسُلِهِمْ جَدِلُوا إِلَّا فِي الْمَنَاجِزِ	لَقَدْ عَدِثُوا فِي آيَاتِنَا مَنَاجِزًا
همیشه پریشانگی عادت است آیۀ الکرسی	وہ ہرگز مرتے ہی جنت میں جسکو بعد نماز
وہ بعد اسکا یہ آیت ہے آیہ الکرسی	جو چاہو کرسی مقصد پر بیٹھا بدل

وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ وَنُوسٍ عَرْشِهِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ
وَأَصْحَابِهِ وَأَوْلِيَاءِ أُمَّتِهِ أَجْمَعِينَ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ

ن م ر

عطر شریعت

احکام الہی اور شریعت جناب رسالت پناہی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی پابندی اور اُن کو آئینت
ہر مسلمان مرد اور مسلمان عورت کا فرض منصبی ہے، کیونکہ وہ شخص جو شریعت اسلامیہ کا پابند اور احکام
باری تعالیٰ سے واقف نہ ہو کسی طرح بھی صحیح مسنوں میں مسلمان ہونے کا دعویٰ نہیں کر سکتا۔ اور وہ ایمان

فلاح دین و دنیا

ایک ایسی جامع الہی مصیبت ہو سکتی ہے اور ایسی مفید اور ضروری کتاب ہے جسکی موجودگی دین اور
دنیا کے معاملات کے متعلق ہزار اکتوبوں کی جستجو اور وسیع گردانی سے ہے نواز اور بے پروا کر دیتی ہے
وہ تمام ضروریات دینی و دنیوی جو ہر مسلمان کو اپنی زندگی میں لاحق ہو سکتی ہیں اس میں ہر جز
موجود ہیں۔ اصول، فروع، فقہ اور ہر قسم کے اسلامی مسائل کے علاوہ نمازیں، دعاؤں، تحیات
ذراعت، صنعت اور دنیا بھر کی باتیں اس میں درج ہیں۔ تصوف بھی اس میں جلوہ افروز ہے
اور حقیقت و مجاز کی تجزیہ بھی نظر آتی ہیں۔

کوئی مسلمان گھر فلاح دین و دنیا سے خالی نہ رہنا چاہئے

کیونکہ اس کتاب کی ہر مسلمان کو ہر وقت اور ہر موقع پر ضرورت ہے۔ عمدہ کھانی اچھی پہنا
اعلیٰ درجہ کا سفید چمکا مضبوط قیمتی کاغذ۔ تقریباً چھ سو صفحوں کی ضخامت۔ کئی رنگیں اعلیٰ
درجہ کا چھپا ہوا نہایت دلکش اور نظر فریب ٹائٹل۔ قیمت فی جلد جلد چھ۔ حیدر مجید للپٹر

مینجر نظامیہ اراک اشاعت دہلی سے طلب کیجئے

دین و دنیا کی بھلائی

ہر مسلم تنفس کی سب سے پہلی اور فوری خواہش ہے۔ پس اگر آپ بھی دین اور دنیا میں اپنی بھلائی چاہتے ہیں تو رسالہ **دین و دنیا** کے خریدار بن جائیے جو دہلی سے ہر اپنے دین اور دنیا کی بہترین دیکھپیوں کا گراں بہا اور شاندار ذخیرہ لئے ہوئے نہایت آگے باب کے ساتھ شائع ہوتا ہے۔ اور مسلمانوں میں خاص مقبولیت اور شہرت حاصل کر چکا ہے۔

دین و دنیا میں کیا ہو

قرآن۔ حدیث۔ فقہ۔ اور مختلف دینی مسائل۔ مذہبی دیکھپی اور مفید مضامین۔ دنیاوی قراءت۔ روپیہ حاصل کرنے اور دولت مند بننے کے ہزار ہا دریں اصول اور پہلے اصول تکمیل، ارباب روحانی و جسمانی کے علاج۔ علمی معلومات۔ اخلاق۔ معاشرت۔ تمدن۔ ادب۔ فلسفہ۔ تاریخ۔ نظم و شعر۔ لطائف و خرافات۔ اور آخر میں ایک نتیجہ خیز جدید دیکھپی اور مزید اہمیت۔ قرآن مجید کی تفسیر۔ منشی مولانا روم دیوان حافظ اور گلستان کی شریں بھی اس میں سلسل شائع ہوتی ہیں۔ اور اردو کے اچھے اچھے رسالوں کے اعلیٰ مضامین کا عطر بھی قیمت سالانہ قسم اعلیٰ لغتہ۔ قسم معمولی چھ۔

دین و دنیا بالکل مفت

دین و دنیا کا ہر خریدار بے اسکا جی چاہے دیکھے ہوئے پہلے احتیاط سے واپس کر کے اپنی ادائیگی قیمت واپس منگا سکتا ہے۔ اگر آپ نے رسالہ دین و دنیا کو نہیں پڑھا تو نو ذمہ داری منگا لیجئے مینجر رسالہ دین و دنیا۔ بازار چھلیوالاں دہلی